



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

5/25

١٦.١٢

الرسائل التي لا يسهل العباد

PC 160

الرَّسْمُ الَّذِي عَلَى الْغُرَّةِ
 الْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ الْوَلِيُّ
 الشَّيْخُ الْغَالِي السَّيِّدُ
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 حُضْرَتُ

أَعْلَى اللَّهِ هَذَا مَوْلَانِي اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عِزِّهِ وَرَحْمَتِهِ
 كُنْتُ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهِ الْوَلِيَّ الْغَالِي السَّيِّدَ الْغَالِي
 تَمْلِكُ بِلَاسِهِ الْإِسْلَامَ وَأَرْقَبَ أَعْيُنَ الْعَالَمِ عَامَ 339 هـ

2271

4022

3745

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَحَقُّ الْمَدْعَى سِرٌّ خَيْرٌ مِنَ الْحَمْدِ وَالْبِرُّ وَجْهٌ وَسَلَامٌ تَسْلِيمًا

وَيَعْلَمُ بِغَيْرِ بِلَغْنَةٍ يَنْتَكِبُ كَتَبَ فِي بَعْضِهَا مَسْئَلَةُ الْعِنَانَةِ وَالْأُخْرَى مِنْهَا تَرْسُلُ الْبَرِّ إِلَى
 الْإِسْرَافِ الْمَذْكُورِ فِي ذَلِكَ مِنَ الْأَقْوَامِ الْجَمِيلَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَفِي تَرْجُمَةِ الْبَحَارِ رَجَمَهُ النَّبِيُّ وَكَتَابَهُ
 عَلَى مِثْقَلِ كُتُبِ الْعَمْرِ وَأَدْخَلَ الْبَحْرَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ فِيهِ جِلَّةَ الرَّحْمِ وَكُنْتُ أَنْتِ خَوَامِرُ الْأَسْمَاءِ
 وَالْمَعْرُوفِ وَفِي بَعْضِهَا فِي ذَلِكَ الْمَكْتُوبِ وَأَمَّا اسْتَفْهَامُ خَالٍ مِنْ بَعْضِ الْعَمَلِ بِكَ كَمَا مَذْكُورٌ عَلَيْهِ
 وَيَعْلَمُ كَرَامَةُ تَعْلَمُ وَأَسْمَاءُهِ وَسَيَلَةُ الْأَرْغَمِ وَذَلِكَ بِغَيْرِ الزَّوْجِ وَكَسْرٍ فِي الْبَحْرِ وَفِي ذَلِكَ
 بَعْضُ ذَلِكَ مِنَ التَّوَعُّلِ بِأَنْ سَبَّابُ الْعِلَادَةِ فِي قَدَامِ التَّوَكُّلِ كَمَا فِي سَنَةِ فَا وَغَيْرُ ذَلِكَ
 بِأَعْيُنِ الْمَسْئَلَةِ وَاللَّهُ تَعْلَمُ أَعْلَمُ وَأَمَّا مَا كَلَّمَ لَبَنُودُ مِنَ الْكَلَامِ عَلَى قَسْبِ الْبَرِّ إِلَى
 فَا كُنْ مَا يَمْنَعُ مِنْ مَسْأَلَةِ التَّكْلِيمِ عَلَيْهِ أَنَّ الْبَقُولَ الْخَيْرُ مِنْ قَوْلِ الْبَرِّ وَفِي ذَلِكَ أَنْ يَنْتَهِ
 الْخَيْرُ فِي تَرْجُمَةِ الْبَحْرِ وَالْمَعْلُومُ لَمْ يَجِدْ غَيْرَ مَا يَمْنَعُ عَلَيْهِ الْأَرْغَمُ مِنْ الْقَدْرِ الْعَمَلِ وَالْأَرْغَمُ
 يَسْتَبِينُ فِي الْمَسْئَلَةِ فَلَمْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ وَفِي ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ
 فَرَضَ عَلَيْهِ كَوْنُهُ مَعْقُولًا وَجَمَلًا فِي التَّوَعُّلِ كَوْنُ الْعَمَلِ عَلَى ذَلِكَ تَوَافُؤُ حَقِّ قَوْلِهِ لَا عَمَلُ وَجَمَلُهُ
 لَمْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ
 الْمَكْلُوبِ وَالْعَمَلُ يَسْتَعْدِدُ بِهِ فَيَتِمُّ الْعَمَلُ بِحَسْرِ الْأَدَبِ بِشَرِّ رُؤْيَا الْعَمَلِ بِشَرِّ رُؤْيَا الْعَمَلِ بِشَرِّ
 لَهُ فِي كُلِّ حَالٍ فِي كُلِّ حَالٍ وَمَعْلُومٌ وَجَمَلُهُ فَا جَاءَ بِهِ الْيَتِيمُ نَيْسًا الْحَمْدُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَكُنْ
 مِنَ الْبَرِّ الْفَوْزِ وَالْعَمَلِ الْمُسْتَفْهِمِ وَمَعْلُومٌ مِنَ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ
 مِنَ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ
 لَمْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ
 الْعَمَلِ وَلَا تَكُنْ فِي الْعَمَلِ وَلَا تَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ
 وَالْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ الْبَرِّ
 يَكُونُ الْعَمَلُ وَفِي ذَلِكَ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ
 فَلَا يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ

وغير

تفكر في
تفكر في

معنى

بغير

فالد

ذالك بتجميع نياتهم وقاصدهم بغير التصوي كذا نوايزك فتدعيهم بمواظبة مفاد
 بالزاهية وذالك مفاد الدعوى اللعين التي جردت له المنقلب وذالك الذي التقوا وادبهم لعنا
 ولتوا وعزتهم اليه والذين جردت له المنقلب وذالك الذي التقوا وادبهم لعنا
 لمعدا وانت لم تشكك كبريعة فسادنا ينفخ في محالة اذ لا سبيل الى ذالك الا اذا
 ضيق بستم في كم يول الدعوى فان ذالك الكبريوك تكفر له خدع النعير وخدعنا فمنا بعة
 النعير والكبيك وفيه يتم ايلا به غير السبر وجليته وذالك في الاوقات وجللا بلما فيكون
 اذ ذالك اخذ له مبدى بنايت في يمين غيبي فستوب في غير خواء وعنده ذالك ان يكون خارجا
 من كبريوك النعير ان غيبي لا لنا نجيب ذالك من جملة اعماله المكشوفة منه في النعير
 بمعنا له وقد فرغنا ان العمل اخذ فستمر في لوليه ومعدا وانه كونا له من شمول التصوي لينا
 ذكنا له من المعاد فابعد له الشيخ ابو نعيم رحمه الله حين يكر السادة من العجائب والشا
 وائمة المسلمين ونحو ذلك او احد بجليته ويصعد به عيته فانه يغور في رقبيل ان النعير كذا
 وقد فسر ان التصوي كذا السعازا منه بانهم وارا غلبت كبريهم وقد اعلمهم وتبنا ينش
 معا البهم ومرا تهم فرائهم كونا في قدر لول السعازا في شمس وضوا في مفتاحه با وقر سفسج
 والخاص من مفاد الانبياء معتم به حروفه في عداله بلا كيل فار قلت انك عصم
 الامر في كبريوك واجد وعسى كبريوك التصوي وابكلمهم تغرد الكبريوك في وقوع الاختلاف بين
 الناس حشر توجعت كل فرقة في جمعة اوارتفت فزينا خلاص فلوب قلا جنتا فاقول
 لما حشرت البعد وان معزاه كثر ان خيلان وتسعقت الازاء انظر هذا المعنى في الكتاب
 المذكور فيه البرعة والتقليد من جملة الكتب التي يعمدكم فانه اوجب اراي في نجاسة التطويل
 ان لا يلبس به مع انه اكثر من كل كلام في وليس يصح في الاشارة شئ في
 من اختار انظر الى دليل في فافلت مثل الاستم في التصوي في زمان
 العجائب والتابعين ووقع من الترفير والتغير فيه ما وقع في رايهم كما سبما منا في الاء
 المتأخرون فاقول بمعنا له بلما به عندهم في رايهم وعرف انه من دعوتهم الى الله والاء
 كلمته وبما قد فرغنا له واسم له به وسعتمهم بقرا من انهم من النجس في علمه وانما
 النكح بهما في غايته ولا غاية له مع انهم مستغفرون عن هذا كله فاستمعتم في رايهم من خارج
 التوجير بلما فخر الله نقلها فخر به من نقاب الدير وخبر انرا الى يمار واليغير وخرج

بعين
 لينة
 بعين
 لينة



محمد بن عبد الله بن محمد

وارثا عليه ولعل من حيلة النعم عليه توفيقه للامتحان وان اخرا ومحمد المعاند
وان سئلكم ولولوا سيرا خلع عن عبده خلعة محبته تستحق عليه فقام به وعينونه ثم
انه لم يجعل في الدوح بروج به راسا بل اخذ من الناس فاستمر عليه قول لا بعد ذلك منه
سواء اذ لم يستمدا منه بل بخلعة واعتدال ليدوا لها يستحسن منه ذلك في حالة ايماء
شيء من نعم السيد له واذ جازعنا اليه بحيث يفتش من نصيبه وعود انجحية ولا يعزاز
يتوهم بذالك وعود فشاركه فلا بعد ذلك يغضب لمسيره ويتر من نصيبه فاليه يعززون
ونفذه وواقته ولما احضر على بسطة رغب الله عنهما فاكرا ثم يقاوا ستراد بهما لهما استقام
عليهما ابن عتاس رضى الله عنه في ان يزورهما او يغودهما فان ما اقبل به من حبه وشم
عليه او كما ظننا اننا لاذنت له وودخل عليهما فوقع في ذلك وقال لهما انك لكيت وكيت
وانك لذيت وذيت فمالتا اليه كئنتا شبيها منسيلا وذلك من قولهم اذ يقول صلى الله عليه
وقل احنوا وجوهكم للمدح امير التراب على احد التاولان وقعدا الكلام من عجايب البراءة ثم
يقاويهم ولم يكن ان هذا الاستدلال به على دعواه املاا وفعله بعد ذلك ولم ازل
صروا للبناء وخمسنا لا يتفكر وقالوا انهم اهل البيت شعرا في القبا وابتغوا وانهم اهل
لعق من تحفة بيتك ان حوا الى الله ذكر مع مساهلة فجزوا وقام فندوة وقام بهم
من حابة اليه فابهل الى كذا فذكر ان منس على ترميم وعودكم بغير فداستنا اني بطلان وفسوله
فوددت ان جبريل اكرم مع السابغين فليقتل النبي في المصامع من دونه كذا ان ايضا وفوت
لا كئنت فزني لا من ماولا ولا من ماولا كلام سافه في معرف اللفح كماله وغور الحقيقة
عن المرح لعل الاله انه بكر من الاله بغير في نعمه سلامه من العتنة والدعوى لال العتنة مع
احدوا لهما بغير والدعوى مع انهم وفوت الى كذا اذ انهم فزع من احب فزعوا
ونكست على راسه من ماولا فزني فيك الا فزني بابه ولا فزني بوجهه بل الم يعرفه
عن المرحبة ولعل عندكم الى الحبيبة واجل اسبه برحمه قول لا وفيه له بناء وعال به على
اساسه من غم خزانة ولا فوله وفسوله وار ما لي النعير الى المصامع الى كذا فزني العتنة
الى المرحب الاخرين بغير غير ماولا فزني فيك اليه فزني بابه ولا فزني بوجهه ولا فزني به
اذ في فزني ماولا يستش به لرحم عليه وفسوله واجل المرحبوا انهم في ماولا فزني
غاية الاله لاسيما من ماولا فينبغي له في المصامع ولا يسجد سؤالا على كل حال ففعله له

اصح ان يكون في كل كتاب
الذي فيه كلام الله
عقوله تعالى قوله تعالى
في قوله تعالى قوله تعالى
المتفكر في قوله تعالى قوله تعالى

[illegible]

سبيل الاستقامه على فننظر الجليله وقتا بقة المور والسنه في غيركم ذالك نعت
 النيسر في عياله والانا قد اقامتكم في منزله لا تفر من التكليف انتم امه رسول
 ابو علي الله عليه وسلم وان تغيبوا من اقبه وخايبه انتم بقة ضيقكم من غيركم انتم
 الناس من ازلهم وتغافلوا كل صنف منهم بما يليق به من المعامله فتشتمون مع كلاله الكاثير
 من القلم مع الصديقين النعمين ومع العرويين من اهل ولائكم في منزله انتم في منزله انتم في منزله
 ذالك انتم تعرفون فتعلمون على حسب ذالك من الاستقامه والتكليف والمناجاة والالتفات
 وسماه شمتا استقامتكم به حضور الجواب فيه على كتابكم لانه لما احببكم ما احببكم
 كتبتم في ذالك فلم يستعينه الا بالاتباع لكم جوابه ليخبركم بذا ذالك التعريف بمسا ذالك
 القوابير انتم ذكرتم في هذا الكتاب اياكم بما انكم اخبرتم فيها بعلمكم ومعرفة انفسكم
 عنكم من اعلم القوابير وخبركم في ذالك من وجود احد منكم اخبركم فيها لاي عنكم وقدم
 انتم رايتكم فيها افترق عليه من ذالك انتم من استلام انتم ومن كرهه فلا يعنيه وفي علمكم
 ثم من جبابرة ومن غير الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان ذالك مما لاي عنكم
 لاي ذالك مما ان يحب عليكم ومن على الا يحب عليكم في منزله انتم لاي عنكم من الالباب
 فالانواع من حق الله عنه لاي عنكم الكلام الا انتم اذا اسكت عن الغفوة على
 شكره وانما يحب ذالك على من يحب نفسه لاي عنكم العوام وتهدر لتسليح الاحكام
 لاي عنكم انتم في فينتهم بسعدون لاي عنكم ويستجيبون الدعوات فيمن على ذالك انتم
 وتغافلوا منكم في هذا الامر ولا يراى الله تعالى انتم انتم العباد من شتموا واستفادكم
 من عنيتهم لاي عنكم في هذا الامر ولا يراى الله تعالى انتم انتم العباد من شتموا واستفادكم
 او ابتلوا بامرانية ويجوز في ذالك انهم لا يبدون فيهم قسما ولا يمشرون بهن الى
 كم يولجوا منكم وفروا في بشر اخر انتم انتم انتم فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة
 في ذالك انتم انتم فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة
 وانما انتم انتم فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة
 بالانتم فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة
 منكم ولا ادخلهم فيكم انتم انتم فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة
 ولا يراى الله فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة فيمن بقة

في هذا ان مراد ان كثر لكم وموانئكم للفتلور في هذا النازلة من التعريف بكم بالانصاف ومحاوله
الرد على البتة والاسناد له به بنيدوا بجملة من العموم اصحاب الرسوم لان مشورهم في ان
يهمون منه ان نكروا الفرج في افعاله فلا تقدرور على الصبر غير البري عليهم حسبما اعم فيه
منكم غير تنجز مجبور وتبينوا خلافتكم وقرب يد جومرلة نقيصة اود لا حكيمة لا ينجحوا
تشم نفسه بان يلقى من اللبغا والجمي اوان يعلقنا في اعماق الكلاب والخنزير ولم نخرجوا
من اللبغا المفترورينهم في رقاينهم الصالح بقل سينا من ذلك ولا فاديه ولم تلب احد منهم
امتنعوا في كيم ذلك م جملا لم يجر منه نخرجا ولا اخلا بمتبته فكما لبنة تقطع معاقبة اود
معاقبة بل نزلوا خلق الله حيث انزلهم وكانوا انهم في ارضهم ملكية معهم فاذا كان هذا
تلك ان زمعة حيث الانوار في قلوب الناس ثمرة فمكتة فكيف يكون النجار في هذا الزمان
التي مع مية اعم كار واستموت على القلوب جند الشيطان وحبب فيه انوار ان يله
مقل يستعد فيه سرور ان خبا والسكار والفساد في بعض النعال البوع عن سنان غير الله
وخر الله عنه سحر من الكلبية وانما هم انه اود من عند موتيه بقل من كل من سحر
كلانا فليد منه ولا يكم في فانه سنة تلكا فانه اوقا فومنا يصير بعد الناس كلالهم
وعينا فتم لباسهم ومعبودهم يكونهم لا يعبد الله تعالى باعمالهم وللشيخ اية كمال
الهمي رخر الله عنه سنة من هذا المعنى في كتاب العلم لا ان كثر ان رخر غلب احصم وجر
وتجلا وزال المعرف فبعلت منه سنة من ذلك استسلموا للفسد وخرنا ان يزلوا ان يجر على
ان البش لان منهم في مشاقتهم معدرونا ثم ما لنا العنكم لسيتم في انكم لما اصحابكم
وايك من عنهم وصاقت بملككم الاخر ما رحت فيعبر انه يجوز لك ايك لانه موقوف
صعب فل من ثبتت فيه او يسلم منه على حال غريبتكم وتمد اعانة من يداووا مستاعدتكم
وان غير نكذرا والاذا سمعنا وعمر ولم منكم لم صدر بركة ايك فيع خومنا من البلاء
العظيم التي يجر الائم وز على العن بعلته ولا كرا اذ اوقنا مع كذا عير انم واخكم ناذ الا
مقل فلو بنا على الدواعي لا يكون لنا مية راحة ولا سلوا بل رها زاد ناذ ايك شي اوقنا
تعبا وخشا وفكلمونا الفاعون ما به حررك النار ويقرن بعلتنا بلبانا الكبار ولا
يسعنا الا سلوا سيبيلنا ولا الائمة رخر الله عنهم واخرز وعلو منا لهم واتسج على
منواهم فانه من متباقر والمعبودهم ونالوا من فريه مكلوهم لم ينسبوا الى الخلق نعا

رجوع

الشيخ
بعض

أول ثلاثة بعد الحاج كثير وكلاب يميز للذكر فوالكم مستقيما ولا كرفلتم غير الفزوسم وسنكم
ان في بلاد غريبة وارزجها ويدوقلا يكاد يورعد من دنا تعني تتسور الفزوسم ان تعرفه
وكلاب الاعداء به وانتم في حضرة الفملاكة ودار السلطنة وسائر بلاد الحضرة والداران يلبث
البنات كل شيء يحجب وتنفرد بك بعض غريب وبعض ما تضمنته من الجمال والمكالم للثوب
غيرها وجميع ذلك مستعمل على استل وانوار يتشوق الى ان كمالا غليظا ان تباب البقار والاصار
والخيم فربعت من العيار والدفة المختكم فديوم مقام ديوار والجل من دار ولا استبعد من
ميتل الرسكن تلك البلد ولا يكون اميك لنفسه فوفد ولا فعدك ان ان يكلو الله تعالى
العدا ويأذي في ان زعموا وان نفعنا جميع من تحملا ما تنزع وسليد يباقرنا
فلا كانه اذا نفعنا فبل شمع والكم في هذا الكلام على حسب ما وقع لكم من الحساب العكس
كفاية وقنع وفرغ له الزيد والسعد يد لمر السيف والمفرغ بالليل منة لا تقى
وبالليلة فيند يستمع فماتوا لا تبذلوا فماتنا اجمع ووقى النكم فيه خفة لتستع به
وتتبع جفوا غلت لك فيه عمل من كتب لم حيا فلا تفسد استعماله ذكرنا ولا تنزع
يتمو الترياق والبقار واليد تدرع غدا يله كل اسدي بقم شروا شوي بسع وهذا امر مبرورة
فاخذونكم الى تنكم وافزع باذيك لا تسمع وافذر كذا البنات فان زفر من علمنا او
يرحمنا حلا ترفع واستر لمعنا الكلام وافور فافلا تفرغ من الكلام على نبيها
وعليهم اجمل الصلاة والسلام ولا سمدنا ان بنا علمنا وفاكنا الغيب خافكيس
ولا تكفنا ان افعلنا فافكع الكلام واحتم الكلام معنا بالرحمة والنم كدورنا
السلام ولا كفس ان يزل من الكلام الخزل المستعمل على اليد والنزل فافكنا به عنكم فافلا
العلوم التي علمت لكم من اجمل الرسوم والجملة العلوم عما قالكم الله من العلمهم يوم
بلايه وحال نيتكم وتبينهم كما عاينهم اظهروا به وفعلوا على هذا الدعاء امير الله
ومن يتعلم منه من اولاد المسلمين الذين سلفوا من الذنوب وسيم نهم والغيوب وشملتكم
بعدم تكلمهم بجملة علم الغيوب لقلة يستحب هذا الدعاء وارزج من غيب في هذا الاله
اذا كان كذا الاله من الغيب والعناء والتعب وحصل له الفناء والارزق ففهم في نيلكم
بما لا تستحقونه غاية العجب واليسر في امر الله تعالى من يحب فيلوسا هذا على ان فرج
فلو وجهه يمحيت من امر السراج لما توارى النعم والنع وزود والفرح وخاف ان الفانية في

النعم

التيه ولا تترك الله بفعله ورحمته سلمه فاشتم الله على قايه انعم وتاقل هذا الزم وتقم
 واقع سميع فليد ان الكلام على تمام المعنى اني قد علمت فاية القول ويعتقد الله تعالى الصامول
 فانه تروى في الاستمالة عليه بل لا الكفاية من النعم الغايضة البلاء كنهه اليه اذا استتم
 رايه من انما عطفه بمصلحة يندر في فضلها عما يروى من انما الجليل في دار الفيلك الجليل
 فاذا علمت من ان الله علم يغير واذا تم سلطه سيبيل اولياء الله الموفيقين لتسلا
 في ان الشك احسن علمك من الصبر وان استبشروا الفزع اوليكم من الصبر والتزج فاذا
 فتمت بواجب الشك وصيغته والله تعالى بالذكي لم تعد ثلث الله تعالى انما هو العلم
 والتوهم والجماع قال الله تعالى لم يزل الله يغيركم في دينكم ولا يزل الله يغيركم في دينكم ولا يزل الله يغيركم في دينكم
 الله يعلمكم بتعليمه والشيخ نعم اليه المستغيثين اليه فغير عليه العروا للغير لم يدر عنه
 من بعد من الصاب قال الله تعالى على من اعنه لا فغير منكم من الكفاية المستغيثين اليه قوله ولا
 بعد انهم من شاي من يغير صا يبر ولا فغير ولا زام يبر ولا يغير ولا غا يبر ولا فغير ولا
 غير ذلك من صفات البراء والمغير العلم به بار فقام الشك تتكلم فيه سائر الخفايا
 وتندرج فيه ان حوازا والكم افان فما تكسر كنهه الله تعالى هذا العروا للغير من
 الحقوقي يقد ولا يخرقه بعد اياته وتوفيقه وفوا وحرم الله تعالى اليه بعض اياته
 على نبيها وعلمهم السلام جبينه في خليفه بها ان يارب كنهه احبب اليه خلقه فان كنهه
 الابد ونمائه فانه لا يعرفون منه ان الجليل او كما قال ربنا في ربه وفوا وحرم الله
 الشيخ ابو عبد الله محمد السليم رضي الله عنه من عنده النجس ان يكون العبد في محله الشك
 وموت يكرانه في مقام الصبر لانه فامور بالتيه في الخفايا والكفر على احسن الخالات
 وجعلوا في روية العبد نعم الله تعالى في جميع ان حوازا فيهم فان يعقب ذال ذلك سمعت سعيد
 ابن عبد الله يقول سمعت عبيد يقول سمعت ابا عمنا يقول الملو كلهم مع الله في مقام الشك
 ومن يكمنون انهم معه في مقام الصبر وليت شعرا اني علمنا احبنا وابتاعنا واستباعنا
 على ان نعرض لكم بالاداية دون غيركم وفي المعلوم ان كنهه فوهمكم لا يدر من على السكوت
 على فاعوا في ذلك وكانهم لم يدروا بلك البلاء اعز منكم فاما ان تكونوا فيهم على
 ان يركبوا النفيض وان اركبوا الصنعة لئلا تنفعة عذرو ويغيبوا ولو كان في الدنيا
 شيء من الخلق كان لهم مجلس فباله مجلسه وكرس من فداهم اليه سيبه وانما نكرانه اليكم

وذكر

هذا هو
 كلامه

لما لا يعبر نكذارة اليه فما استغل بفراوه كتاب من كتب الجريد استغلت انت بفراوه كتاب
اخر مثله واراحه في شرح الجريد من ثلثه في نفسه فسمت انت بكلام العلماء والعارفين وان
استغل حريته او غير شئ اسندت انت عسى اعدايت وارائيه من كبره وواجده شئهم به وحرره
كثيره واراستغل بسبب المبتدعة في غير تغيير بدعتهم فقلت انت مثل ذلك مع تغيير رعتهم
وارانتهم عليكم بالعمامة انتهم في علميه بالخاصة واراستغلز عليكم بالعلم الرتبة المستغنى
علميه بالعلم انهم ولا كسر لم يوق الرتبة ولا اقلها حين يغدر بفسادهم كذا الغير
وكذا حذرهم كذا الكين واستغلز الجريد السني لعلهم يفسد من كل كبر وفيهم يتكلمون كل
كبر وفيهم بلا ابلغت الى المكلوب وانكشفت لك اسرار الغيوب وتجت تفسر القلوب
اليه ليس لنا ابرار ولا مغروب انكنت عنده المعلوم واسترحت من كل ابرار العذاب الرضوع
وانكلفت من وناو عالم القوالب والجسوم وتغوا جسر تملأ به العظم وتكفي بمما يما
تسأه من جمال ونكده الجمل له اليه اذ عبق عنها العزرا رتبة الغفور شكورا اليه اعلنا داز
المقامه من فضله في نفسه فمما نحب ولا يسنا فمما لغوا حقوا الله لنا عذله الفنيه
وانا لما سفل البعيتة ومجت عنها كل عجز ضار وحال يشنا او ينزل جبارا في استيكتار
ولتلك من علمه ما ذكرنا لا فقدر انفسهم من الينزل لنا ولا وكل الينزل والغير ونعمت باليه
المدح من عذرا الكاعل الجعش عسرا لا يرجع من مفسدونا بحشيتهم خفيش وقطعودنا
الفاصولية حوسر الكم والجرح على اصلاح حالكم والامر بيد الله ولا قوة الا بالله
وبعد جعفر فمستفقا اذ اليه امركم من السلامة والنجاة من المملكة
فليد الجركم اذ التزفوا ما اشترى به اليكم في التناهي السابغ من سكر او فخر احسن
في سبيله وتلك امثلة بالزاو والباء لا تعرفت منها افرز اكنت فمعيهم ايمنا واهم ما كان
على بعد انهم اليه اصابكم اسكالا امر قد ذكرته لكم قلما او صفتهم الكيعة نارا ياذ اليك وتقدر
له يمن بغير العز لانك اذ خلصت انفسكم في اسنياء كتمت عنها في يمن من حجة حساد الرقيت
واركان بعضنا احفا في نعيم الامر بذكر كارتسعكم السكوت عنها وقرب العمل منها للاجل
ما ذكرنا مع انكم لا ترون على ما ترونه من ذالك فعيينا ولانا جمل اول فصر وعليكم
كفنه في قولكم زنه على ايدكم في منافضته ومع هذا انه يكسر بينه في ان يسكن في هذا الامر
وان يتعجل عنه لما يتضرر ذالك من الهلاك صرا اليه انا اذ اكرمه ان يزل تعمروا ولا الرفع عنكم

تحييفنا واما ان يستعمل علمه بزمع بعضه فمذا الجبل ويزك معانيهم بشر الصفة والمفرد
 ويحذف ما لم يرد اخذ فيه من غير ان يقول الله عليه وسلم وسيلة اربعة الكرامة
 الكثير ودرجته ان لا يصحاح سننه المثلث ويروج ذالك على العامة لعلمهم ويرونهم
 من حيث لا يشعرون في مساجد مولاهم فزال كثير من ائمة الكتاب والبدع التي لم تكن في الاول
 والواحد واما في كونهم اعفوانه لا يفتقر له في تلك البقرة كلام لما اختصت به من ارباب
 ابن جهم واورد الغم على دين اسلام فبما لم يكن بكملا فمذا الصفة والصفة
 سعة كل واحد وكلامه وان علمهم وخبروا في نوع الشدة ولست اعجب من حالهم
 فمذا في ذلك ليس له فيه على الحقيقة خبر ولا عيب فاقهر لا عليه حاله وبني فيه
 فمذاته وارانهم من عبده كانه ورقة من رتبة حق الامم في حوزتهم والذين
 هم يفتيه في اشارة نادر البصر المحمودة والتحق لغير التبر المممة من غير ذلك ولا ارجح
 في موضع جمع الامور واللام والعلم والفائدة والعجب من من اسفل الدرس من موعود
 بالشفقة على المسلمين في محله وفرد عن العامة والسلا كبير حيث لم يتكلم في هذا
 ان سائر كلمة تسمع ولا تسمع في هذا ان لم تكن بما يكون له موضع وهو يعلم فاشتمه من
 المقاسير التي تخرج من هذا كل ظلم ولا يدع مع انه وجب به هذا الكلام لما فسر له في الامور
 ليكون لهم على كل من الخلق وادنى ما يجب عليه في هذا العمل ان يغلبوا بالعبادة والاعمال
 في العمل ويقع من علمهم فيما العتروا من نعم الله الباطل والجمال ولا يعرف له وراة فلا
 ما انما يدرج له في امراء او حلال فمذا اقل ما يجب عليه في نعم الله اليوس والنعمة
 له تعالى والمسلمين وذلك ان الله عليه من جميع ما يشق عليه في حقهم له في العالمين
 وفكر في غير التبر على الله عليه وسلم انه قال اذا كفر في ائمة البدع بكنه العامة
 علمه بقلبه لغنة الله ومذا العيب ذكره البقية انما انما اعلم اسما وراة في ائمة
 الف كية اما لك رجة الله في معرفة كتاب النجاة له وجعله عمدة في كل ما يشق فيه
 ومعه واثن بركة اعظم مما ذل الرجل يضرده من امثال ما يدرك في ذمهم الذين
 واذلوا اعداء المسلمين وتعميت عليهم النور الواضح المجرى حقون بغير فوائدهم
 وليس من شغل في ما وقع بنا في هذا ان رتبة من خربوا البشر وانواع الرزايا والجنس
 بل ذالك في حقه قليل بل من على ائمة الباطل اعظم منه عنقار واوليل حيث
 كذرت اعم انهم من ادبيل تمتع بها جملة القوم وكما اوليا الله تعالى على حلاله

امد

الشيخ الصغير

افرادهم بمنزلة وسمى من بينهم لوقته عليا افراده المتماثلين على نفس الليالي والايام
وحيث يهوى اليه المسموعة فيمثل مقدار المتماثلين وسمى امرئ في الجملة وعلو رده ولس المندم
وسماع ذلك في النواحي وان فكلما والفرق وان فكلما وجوهر المعنى تغلي بمعية بباله
انهم فكلما ولعظم الغفران في النواردة من اليه تغلي عليهما والموهلة لكل طبيعة وعلا
اليتنا فيقولون بنا واسمهم زاننا غير من هذا المعاني في كل تلك في حضور ذلك عدم تاننا
بما وتخرج من يجمعنا اليها وذلك كله امارات وجود فسوق القلب اليه مثال امرئ
الرحم فينا ونغيرنا من حضرة الرب هوى الله عننا عفويته ورزقنا في كل اوقاتنا فرافته
بمنه وكل من على سر اولياء الله تغلي من شوق امرئ ولا يكل اليه من نعمته وفي
المحدث من شوق الله هوى الله عليه وفي حنا يرويه عن ربه عز وجل من امارات وكذا في عن
بلاوة في المماراة وفي بعض الروايات وانا الفايه لئلا اوكلنا ما عننا في هذا الامر
ارادنا من الكلام في بيان ما وقع منه من التكملة في منزلة السارية العظيمة بما ابلغنا وقد
نبت مصدرهنا وعن غلبة جلدك وانحصرهم لا تمنع من ذلك وكما
والصبر في المواقف كلها في ان عليه فانه في محمد
وكان المثل في سائر السابول في الامم تسبح النعش بايز اعد في الرسالة بل ورجونا من
يقول عليه من اخواننا المسلمين الناجين لمه تغلي في البس ان غلبة الغيبة في الياينية
على الشجعة على ايام الجمهورية فينتج لاولياء الله تغلي من فكم سببه من استباهم
ووكية بفره على فباهم فتخصيم فاذ في تلك العلة الصعبة وينقلب اعداء الله
بالحمية والنجية واما انا فانا كرا فم عنهم فينا الضيق واللحم فهو اهل النعيم
ساعة الله تغلي بالكتب والرمح وحننا فخل يستحسروا فيهم واستلموا في ذنب لا
يكاد ان يغني وان ساد في نفعه من العباد لا كرا في نعيم مرور السارة وقد
انجبت كلال فلما وزاد فالت في نكته فيه ولو كرا فينا اربعة مثله يحصل المفهومي
البيع والردع اذا قبل كرا في احد منهم غاية الوضع ولا كرا الله تغلي سبب منم اليه
حشر في بفره واعلى نكروا في الله تغلي ولو انشروا فينا ولهم اني وليه وفي شاة
والرخصة ان تصف في تلك التروية مع من اسرف في ذلك في استملاء انوار
ومر ذكر من انفع في سلوكه من انوار المعاري وفنوا اللهايات فانما فينا استعظم
وانه فينا عليه في على البقرة في السلوك والرفق مع السيرة في بعض تلك الملوك

فإذ استنعم السالك ذاك وتسلط على هذا الذي انعم الله على وجهه ان رحمته له مشايخ
 منزهة لكم بقية لم يزلوا في سيرة حل وترحالوا ولا تغفروا لغيره وشرب ذابح فارتفع
 على منزهة العار وتسلطوا به ان جردت شجاعتهم منكم فيهم وكيفية العمل فيه وقلنا انجروا
 وفتركتهم ثم فتركتهم السالك انكم رجعتهم الى ان خذوا الرواية وانتم شغفتم بها
 وانكم معكم كتب النصوص وفكر العتمة وانكم فيها جردت عن نعيم في باهتة وانكم
 من اجل انهم لم يزلوا في سيرة النصوص والى الامام محمد بن ابي عليه السلام وذا ابراهيم بن
 كعب بن ابراهيم وانكم فلكم ذاك منكم فقلت ان يكون سمار منزهة لكم بقية النصوص
 لم يزلوا في سيرة كل الرسخ وان يكون عندكم كالتوب المعارة وتوب العارية لا يسن فضل
 عن ان يحضره متعلقون به اذا لو كان ذلك منكم راسخا لم يلبثكم نعيم ان حوال
 وتغلب الامر عنه حتى هذا وقدركم بسبب فذر ان نوارونه وحصل عندكم من الرسخ
 وفترت البهائم والنور ان فلكم ما لا تغفروا بل انفسكم عن ان ينعيم وان نفعنا عنه
 حتى انتم لم يكن انتم الى استيلاء السوء او جهرتم ثروا بسببنا في علم النور
 انقول الاودتم ان يظل لكم من هذا العبد احسبنا ذكرتموه في كتابكم المتفرد وكان اكر
 مني تغلب امركم ونعيم حالكم ما فطحت فيه غلبة العجب لا زلتم اعلمه منكم انكم فلكم
 في بعض كتبكم وفترت عنكم الى اسماء تغفروا الى اسماء انتم بعثت بها من ان نرسلوا
 على هذا ما وجدتم انكم فلكم نعيم منكم فلكم فلكم من النعميات على ذلك الاشكال
 انتم فلكم من لا وتعدتكم منكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 او انتم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 مع ان فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 اذ انتم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 بسوء الكفر فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 اليتيم منكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم فلكم
 بالكلية ولم يستلوا منه بقية الاجزاء منكم من السمية الغلبة والكرانت
 السوسة ان تبارككم ولانتم لم يزلوا في سيرة النصوص والى الامام محمد بن ابي عليه السلام
 الرواية من اهل السجامة والغواية لعلهم يذكروا من روعة الفرة في الدنيا واخرها

الى الغاية بما هو من غشيتيل وانتعصر من حيرته بقدر لاج الصباغ ونزلك من حج اليه
 تغلق النيرك منه انك على ولا براح واليه تغلق بملنا واليه انك على اسرارك نور وجميعنا
 من مسالك الجملات والغرور بمشربا بعضا غير وهو على كل شيء وفير
وقال ثم في كتابكم ان جميع من المسئلة التي ذكرتها كتابها حب المفاصل رحمه الله
 ورحمته وتلك المسئلة اسئلة الرجال المختص مع مؤسس عليهم السلام سافنا
 رحمه الله كالدليل على ما هو بسبيله من تقريره لانه امور التي دبت في الغوامر فليدور في
 ابن عوار والمفاصل وفلا وقت النغور والعلقات وذالها ان الخلق كذا في ذلك فليدور
 العبد ونعمته وعقيفة التصون واجعة اليه باجماع من اسفل هذا الكم يورث ما مؤمن
 نعت العبد محبوب بالعلو والالاف الانبال من هذا لما قالوا ذكر مسالك اجماع الكلال
 فيه يدور على فكتب واحد وهو تفر المعروف وكذا ان ذوقكم فاجه في تلك الفحة خارج
 من مفتخر فاذله في حقيقة الخلق ليس منه في شيء من التاي على المتعلم والمنتم سرور
 مؤسس عليه السلام حين قال انه هم عليه السلام بل اتبعه فلا تسلم من شيء وخمس
 احسن له منه وهو انما اتبعه متعلما فمستسر سرور او من المتعالم على المتبع والساير وهو
 مؤسس عليه السلام حين قال ان المختص عليه السلام انك كرتي كسب معي حبرا
 الى قوله بعد ابراهيم وبينك ومن خرو وسبينة المسالك وفلا الغلام غني البائع فوات
 ثم قد المسالك كيف جاوزت فقام الخلق انهم حيا من النغور انيست في فوات
 ولا تسبيل لاحراز مستكم فلو لا يستفهمنا وانك يمكن له وجهه فاجاز انفسه في كل
 ان يستبعد انهم في الغوامر باهر جاوزت الاحراز والمفاصل التي من جملة الخلق وهو
 اراد رحمه الله ان يفرزوا هذا من غير مسالك المختص عليه السلام اذاعة الجدار ان ليس
 ينفوا البلاء وقد ذكره باب الخلق في الدرجة الثالثة في الخلق جميعا وزلة ابن خلدون ومن
 الخاصة الخاصة وهو ان اسئلة التي علمنا ولما ان الخلق من نعت العبد وجهه كذا في
 جلاء الخلق ليس من نعت العبد ونعمته بنعت العبد حاله فانه يقتكع من نفسه فاذا
 افتكع من نفسه راقته النعت ولم يكن له اسم ولا رتم في جميع حينه من اسفل النعمة
 وانما النعمة مع خاصة الخاصة المسار اليهم بغفر العباد والمعدود وحلى الله عليه وسلم
 حاكيا من ربه غم وجل من قوله فاذا احببته كنت سمعه ونعمه وكذا وكذا في جميع من غير على

ايديهم استيلاء فمستمكن في كتابهم العلم وذلك فاعلموا محض اذا كثر وجدوا عظمى بصحتهم
 وحقيقتهم كمنه بل الخلف عليه بعد تبصير ما لا ينف معزول عن غيرهم وما خور من
 مقتضيات رسومهم وكذلك التعم في الامارة عليهم غير مقتضوية اليهم وراى في مقتضى
 اليهم لا يسبيل الاحراز يشترط عنه سؤال اعم از وانتقاد فليست الا التسليم وجميع الانبياء
 ثم المثلث التبرع له الواحد الفداء لا يشترط على بقولهم ومثله يشترطون وفرضية الخلف
 عليه السلام على هذا المعنى بقوله وما بعثته غرض وفعله في اعادة الجدار فاجازاد
 ربه وانما السطر الارادة في نفسه من مسئلتين السببية والغلام دور المسئلة الاخرى
 نادى به كذا ميرمى من السببية واما على هذا الاسلوب الذي ذكرناه في معنى معزلة
 المسئلة كذا ينسب الى الاكابر من احوال السببية وجوز ان يكون ذلك في مقدار الفيل
 لتسليم بذكره من التهمة وسواء الكفر بالانذار في ذلك معثرة مما ذكرنا في التهمة
 على السببية وسلم او غير السببية على بعض الناس اذ كانت غير من غير العلم وما استبد
 هذا **بما تضمنه في من الدلالة على هذا المسئلة** التي سالتهم عنهما على
 كبرية الفروع بعمق الله بهم وهذا استتم تبصير المسئلة المذكورة وفوله لا يس
 ارادة امير التبيين في اخر ما قلتم معونتنا المذكورة من احوال الخواص قلنا بقوله بنا في هذا
 على ما هو عليه من بيان واستدلاله في تكلف غير الكلال عليه في الاخيه فما له ولمذا
 له دعة لاربابه واستعمل انت بر وابتد ومثله على كبرية ارباب
 الخبيرين لتمازيتهم في مقدار الزوال والفاصل الجيب وتكون مبلغا للسريرة الجهرية
 في العثرة الجاهلية التي من تميزها خلف كنفه به الكلية لتصلح به الله احوالهم
 البلاسية ويشنون امورهم في دينهم على الحق فاعلموا به وما يعجز العكاز والبصر الدرم
 به ولو قالوا ان نسارا حاله بعين التبيين وثار له حجة من عفا وانتكاه لعلم ان جميع
 طائفتهم فيه مما قيل اليه نفسه من كفاية وفرة بطلان عريتها ومغصية لا تملك له
 عليه سؤر العزول ليتوصل به الى حجة دنيوية يناله او يتوهم يناله ثم لا يناله ولا يحكم
 له فينه في انهم في ذلك التعم والاعمال يحتاج فيه لا محالة الى تعجب وفلاسفة تعجب
 فاذا اذنوا الله تعالى العبد شيئا من الفناعة وثاثر له مروج لا يرفه يعلم ولا يحتاج فيه
 الى كم مونة الفحة وحرفة وكثرة بطلان عتار وراة ذلك من اتساع البحار وكثرة المسال

رَجُلٌ

يَنْبَغُ لَهُ أَنْ يَفْتَحَ عِلْمُ ذَلِكَ وَيَفْتَحَ بِهِ وَلَا يَسْتَوْفِي الْوَعْدَ بِشَيْءٍ وَيَفْتَحُ وَجُودَ تَعَبٍ
وَسُغْلَ قَلْبٍ بِزَالِكِ كُلِّ شَيْءٍ كَلَامٍ وَأَعْلَمُهُ سُرًا وَأَسْرًا؟ الْعَاقِبَةُ صُلَا كُلِّ مَا يَسْتَعْيِ
بِهِ مِنْ شَيْءٍ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ بَيْنَتِ سَبَابِ إِلَى الْيَوْمِ مِنْ أَمَلِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ مَعَ لَعْنَةِ أَبِي بَقِيحٍ حَالِهِ
وَأَعْلَمُهُ مِنْ كُلِّ عَيْشٍ وَأَسْرَمُ مِنْ كُلِّ سُرَاةٍ نَحْوِ عَيْتٍ وَبِزَالِكِ جُلُودُهُ دِينًا فَوْهًا وَفِيمَ الْكَلَامِ
مُسْتَفِيدًا وَمَقَرَّ لَمَوْعَاتِهِ عَقْلًا لَمْ يَنْتَهِ عَنْهُ إِذَا الْبَرْقُ مَا ذَكَرْنَا وَنَفَعَهُ بِهِ وَفَتَا أَهْلَنَا
بِذَنْبِهِ لَحْصَلِ لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ حُكْمِهِ الدِّينِيِّ بِمَا نَفَرْنَا أَقْلَهُ وَأَدْنَى ذَلِكَ حُضْرُهُ
عَلَى الرَّاحَةِ الْعَلِيَّةِ وَالْبَدَنِ وَخَمْرُ وَجْهِهِ الْعُزُورُ وَكَوْنُهُ فَحْلَةً لِلشَّيْخِ وَالْعُزُورُ
بَغِيَّتُ الدِّينِ خَيْرُ الْخَيْرِ أَرْتَمْتُمْ مَوْجِيهًا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُفِيدَةٍ فَلَا فَبَلْ مَقَرَّ النَّصِيحَةِ مِنْ
مَقَرَّ اخْوَجَ إِلَى أَنْ تَنْتَحِلَ بِهَا بِعَلِّهِمْ وَقَدْ لَا يَأْتِيهِمْ أَنْتَ أَوْ يَنْجِيكَ أَذْهَلْتُمْ بِمَا
أَنْتَبَهْتَ وَلَا أَكْرَادَ رَجَعْنَا إِلَى حَدِيثٍ أَخْبَرَنَا لَيْسَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْمُ وَالْإِسْرَافُ أَذَى الْوَقْتُ
خَشِيَّةٌ خَلُّوا الْهَفْظَ أَثَرًا ذَاكَ اللَّهُ مِنْ سُبْحَتِهِ وَمَقَرَّ بِهِ وَكَمْ بِهِ وَالْمُرَادُ مِنْ أَنْ يَنْتَهِيَ
مَعَ فَلَا وَتَعَزُّزًا وَالْأَمْرُ بِهِ فَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ جَوَابٌ كُنْ بِهِ وَكُنْ سَائِلًا فِيهِ أَرَأَيْتَ أَلَيْسَ
وَأَوْحِيَهُ وَكُنْتُ فَتَمَرَّضْتُ لَمْ كُنْتُ بَابِي لَذَلِكَ لَمْ أَكَلِمَةً فِيهِ وَنَبِيَّتُهُ فِيهِ عَلَى
الْكَمِّيَّةِ الْمَالُوعَةِ فِيهِ وَمَنْ كَمْ يُولَى السُّكْمَ أَذْهَلْتُمْ يُولَى الْفَقْرَ وَبَيَّنْتُ لَهُ وَجُودًا مِنَ النَّعْمِ
مِنْ فَلَا بَسَّةَ لَهُ وَأَسْرَى لَهُ إِلَى كَيْفِيَّةِ السُّكْمِ عَلَيْهِمْ لَيْسَ بِزَالِكِ الْخَيْرُ عَزِيمَةٌ وَمَكْلُوبَةٌ
مِنْ عَيْنِ تَعَبٍ وَلَا مَوْعِدَةٍ فَلَمَّا وَكَلَّ إِلَيْهِ الْكِتَابُ لَمْ يَفْتَحَ بِزَالِكِ لِأَنَّهُ وَفَّقَ مَعَ حَالِ أَنْفُسِهِ
وَفِيهِ تَعَبٌ بِمَا وَسَّكَ إِلَى ذَلِكَ وَقَالَ لِي أَنَا غِيٌّ بِنَفْسِهِ وَتَوَمَّنْ أَيْ قَدْ خُتَّتْ وَأَسْتَمْتَسَتْ
حَالَهُ وَأَنَّهُ أَفْرَحَ أَحَدًا أَنْ أَنْتَ تَعْلَمُ وَلَمْ أَسْتَفْسِرْ أَلَمْ يَغْلَهُ مَعَهُ وَدَعْدَ مَقَرَّ يَكُونُ مَا
كُلَّ وَمَقَرَّ لَمَوْعَاتِهِ مَعَهُ وَمَعْنَاهُ لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا بِغَلَاةِ الصَّلَاحِ وَأَخِي بِغَلَاةِ الْبَعْسَادِ
لَسَلَبْتُهِمَا عَنْ عَالِمِي وَأَبِيَّتُ مَعَ مَرَادِ الدِّينِ بِهِمَا وَبَعْلَهُ مَعَهُمَا إِذَا أُنْزِلَ مَقَرَّ حَالَهُ بَلِيغٌ
يَسْتَفِيدُ فِيهِ أَرَأَيْتَ أَحَدًا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَفْعًا لَمْ يَعْتَدِلْهُ النَّاسُ؟ وَكَلَّ بِأَمْرِهِ وَمَقَرَّ لَمَوْعَاتِهِ
مِنْ التَّجَرُّبِ وَالتَّجَرُّبُ وَالْمَبَالِغَةُ فِي الْبُحْرَانِ وَالتَّشْمِيمُ مَعَ التَّغَالُفِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ مِنْ سُرَاةٍ أَدَا
بِيْرُهُ إِلَى تَعْلَمُ مِنْ رُؤْيَا النَّبِيِّ وَغَلَاةِ الدُّعْوَى وَكَلَّ بِغَلَاةِ الْعَمَلِ بِهِ يَعْلَمُ أَبَدًا وَلَوْ بَلَغَ
فِي الْبُحْرَانِ جَمْعًا كُلِّ قَابِلٍ وَمَنْ يَخْبِرُ الْقَلْبَ لَهُ نَوَازِلُهُ مِنْ خُورِ الْجَمَامِ إِلَى الْإِسْتَعْيِ
الْأَمْرُ بِهِ مَقَرَّ لَهُ وَلَا يَسْتَعْمُ بِزَالِكِ وَكَيْفَ يَزُومُ فِيهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا بِغَلَاةِ الْعَمَلِ حَالَهُ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ

ان من تكليف الكتب من احوال العلية التي في بعض ولولا انهم لم تكن عندهم وحسن بهم ان يتناول
 من ذلك التنازل كلفه ولم اذكر شيئا من مقدار المعايير ولا اذكر ذلك من احوالهم عليه وخلفا عنه
 معرفة كتبه بعساكم تفقدونه على من اذكريه له فيقال من اذكريه له فيقال من اذكريه له فيقال من اذكريه له
 الى ذلك من عندكم فلا يحسن معرفة لعله ينتفع بهذا المعنى ومروا الله به من غير الله والله تعالى
 يعلم الجميع انكم من الرسلاد وروى هذا الخبر فيمنه وقضاه
 وقعد وجليه كتابكم وتعرفت منه حالكم في تلك التنازلية الشيعية
 وفردنا من احوالهم الى ختم وقادع الله تعالى لكم فاحسنه والله تعالى على السلامة
 وارغبوا منه جزيل الكرامة وامت ما ذكرتم من الكبر والكارهاتكم بسبب بغير ذلك
 الكتاب بل انتم تعلموا ذلك من باكم بل علموا ذلك من غيركم لا تعلمون من احوالكم على
 مفتخر بالظاهر وشري بذلك لانه توارك من امره ما احتجنا اليه في الكتاب الذي بعده وروى
 قال لا يحتاج اليه او مؤدرا في نوعه في بسببه واما ذكرتم في من امر الشيعية
 وانكم ائتمتم عليه ذلك في وعلمتم على ذلك باسم الله تعالى العلي فان اهل اهل البيت
 طاب الله ابيهم على نفق ما ائتمتموه ونفق ما ائتمتموه وكلانا ارساء الله تعالى في يمينه بار
 لانه حلف على مفتخر ما علم وانتم فتم ما يجب عليكم من قيمة انفسكم ورواية منكم
 لا تستحق انكم لتعلموا انكم اذكريه من غير فلتلك ما لا تذكروا ذمها لا تذكروا ذمها لا تذكروا ذمها
 ان ذلك من فكا سبعة بحالكم لم يتبدل الى انكم من اذكريه ولم اقدر بكم لا سيرة مع
 ضرب من الرعاية والتمساح الذي يرضى عنكم فيهم احناء وفولكم فزال عنه الميل الى الرأية
 الكلية ولم يتولى الامر كروا في مقابلته جميعا لو فقهتم عليه ولم يستشروا مقابلته
 ما يفهم من الحوكمة ومثل المقابلته ان من يفتلك ذلك وكانكم اذكريه مقابلته ذلك الكتاب
 تتقدم سيرة في جماع الفرق وبسبب كيف وفي بلاد ابن سليل والبلاد التي استقر عليها
 جندوا الاصنام والى ذلك من شتى الموكها وبعضها في غاية الهمة وجودة مقابلته
 وعامة ذلك فرسنت عليه العنكبوت وتعلقك به زوايا البيوت وقادع اهل الله
 منه التزل خلا رستكة للمكلم ومعيد للجماع فلو رية صيغة تنفليكم مع مقدار التتميم
 بالتمساح بالتمساح لولا وجود السوسة التي استقر اليكم من اهل انتم لم تعلموا ذلك
 من منكم قبل علمه ذلك بموهما من البكتالة التي لا بد لكم من قبله فيمنه ونفق في

وقا طلبة من مريضا فابغوا من المسئلة التي وقع الكلام عليها وعرفوا ان صاحبها
 المغايات لاكثر ارادة اهل التحصيل في اخرها في قبح الكلام التي سمعنا على
 الكلام التي تفرغ تلك المسئلة لم يشكك عليه شيء منها بل فافلتا جميعا الخواص
 مفتكحون غير انفسهم معزولون عن حيلهم فلا انكسرنا الى رغبة الارادة فيمنوبة
 الى العبد وجرت لنا مقاديرنا ومقابلة لنا مقاديرنا اما مرادهم وهو ايضا ان ينفقه
 له او مراده وهو ان يجد قلوبهم المنبقة او تكون ذاته مرادة فلا انكسرنا اليها مشلوبة
 عن العبدية انكسرنا السقوط والجميع لم ينزل من قوله منها شيء وهو مقترن فلا كره من التبريد
 وحينئذ يشاهدنا ان مقاديرنا مرادة مرادة او اوجدا بقية انيها من حيث لا تقدر ولا
 نغير العبدات - هذا المقترن هيفة الجمال وهو في اخرها لا يخلو امر ابلغ فاعرف
 بالكلية حالها فاقبلوه منها وحسبوا انفسهم فلان ذلك لا حاجة بكم اليه ان زولا
 يليق في كرهه ان زولا وفقدت لكم كلام سئل عن عند الله عز وجل عنه التخذير
 عن مثل هذا المقترن **واما** الذي كملتم منه الفلك والندوة مراد عليه
 وتخذله وردا فلا ذلك ليس من شأنه من شأن الشيوخ المزبور فتزفر في حقه
 على عزم الاملية لزانك العليل واليمير ولا كرا ان ذلك عليه من انواع الاذكار
 ثمان منها مداه ومن الدماء فليصغر حمد او ثناء ويفتحه من داء الرعونات كسقاء
والاحد اذك الاله المزاكبة على سيد ان شيعته ان الجاهات به هتاج ان خبرنا
 نعلمه من المناجات والمضور وان فرار من يومية المليك الغبور ثم اخلاص الوحرانية
 وان عظم ان بقلابة الخلفة وذلة العبودية ثم اكتمل الحاجة في تلك الية الخدوة الى المعبر
 والمجيس وان شيعته باليه تعالى متدايوس سرية مقروء اللعير ثم الرجوع الى الله تعالى
 بالنعيم وتتم الزنب الجميع ثم سؤال العجز او المتقلب وان ختمت بالثناء الحسن
 على رب ان زيبا فاجعلته ذاك جميعا ثم في انهم او فاني حصل لكم بزاله العجز
 الكثير مع الفيلق فيشير ان في يدي المليك الغدير **والثاني** في رغبة من الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم فزاله من اقرب الوسايل الى استرابة المفاهيم والتزويدي
 بيمين غير له من الجمالات وان وفات واجعلوه بموهبة فاني انك منه بمنزلة على
 بان عاين اليه تروى فاعلم عن الثغرات وغير الثغرات **واما** التي استشرى في

ف
ع

من ليس لكم الدوام من الناصر فان اذك من الابدان له لكم فيه مع تفرجكم بذاك لكم
 العدمية وشقيهم ووفوع المضرات من تسليم واول العناوت قد عوملا منية فدا ان على
 حالكم ونقية ولا يتم كذالك اذا صرقت فيه النية فلان الزنا قد تبلغ الغاية في البساده
 وشملت البتر جميع العباد ان من عظم الله تعالى ومنهم والله تعالى يعيدكم من سائر السزار
 وتسليم العباد واما انا الشششش من في صمما ايضا من جميع الناصر كلابه
 وعلمهم بذاك على ان يطلع وفصل وكرامه فان عاكب عليكم حال يملكم على اللام بلايتاب
 يملكم ولا قلاد اذ قلته يكون في تلك الما مراد ايمانكم والا فالسلافة في ثل ذلك جملة
 الا ان يمدوا امله ويحمله واما انا ذكرتموه من الرمز وليس ذلك بمنزلة على الحفيضة
 وانما اوزدت لبعنا عتلا لمعنيين كرا احد منها جميع فلو ذكرتم في المعنى انهم
 منه ذكرتم لكم المعنى انهم ارسلت اذك وافلا فصر بذاك كليه التسليمه لكم عتلا
 فان اقلكم من الذي في بعض في اذك الكتاب ان تكتب كل صعب ودلول وان بغير العبادات
 والاشارات التي تستعملها اسماء وتطلع بمعانيها الغفور وقا من حرو منة الكلمة
 الا وعتما كتابا ومضول ليس في شيء من ذلك زيادة ولا نقصان وكذا في سائر تانك
 به اليكم ولا كنتم لا شعروا به اذ لو شعرت بذاك لا تقيتم بالقليل منه ولا كنتم لم
 علمت منكم في اذك من الكتاب واذا المعناه مواضع الذنب والناجح في كتب
 ان سائر المعنى هذا الى البلدار ينبغي له ان يرفع شيئا من البيار ولا يروى تعرفه منها
 ويتر من كتابه المسماة والعيان بل من كانت تلك الكما يطلعا وابلغ تصريحا
 واطلحا فذا فيك ليحفظ المفهوم من كتاب واحد ولا يمتدح معه ان من اجمعة توجب
 كثر الانتكاد وتشنوا اذ واردة لاسيما فيما تنبأ عن الدبار وتنا اذ من ان فكما
 وان نيتكم رئيسيت من رئيسيت ونسب من لم يفتش وبكوز اذ في جميعه من رئيسيت
 الى من النبوة انتسب كما عسى ان سارة واحدا من كل ما منكم به او تلويح كلب
 فلما عرفت اذك تعب واربع تفعله اخطات فليحب ان يرا ليعلم عتاك من على اذك
 متب ان تغفر الامر فيه عنه قد غيب وحجب وفرا جينز فاذك في صاحبنا ولا يرب
 ولا ومن ولا عيب بل شرب وكم وبنا جندلا وعربا ولما ان المال اذ من من لسان المفال
 معناه غير وفي وليس يمليك في هذا الامر نعت حرو ولا محتسب وسيعلم كل من كل من في

بفضل

فإدريج كتيبه وكتب وبنه سيرا الرقعة الختم رغب وفولوا جيمينز والكرب فلاحينا ولا
 كزنا بممزا فافترته بهذا السجع واما السجع المتجمل به من قبله فمؤثر تامة
 اعلم ان مؤثره مما تقدمه من الكلام ففـ في ذلك ليدخل المفقود من كتاب
 واحد لا يدخل المفقود من جوابكم غير ذلك فلا يتضمنه كتابا بشيخ او تلويع من كتاب
 واحد اكتب به الشيخ ولا احتج الى مزاجعة بكتاب اخ اطلب منك فيه كذا وكذا وكذا
 مما ان يحسن ولا يعذر فمحتاج في ذلك الى كمال انتباه ونشوق في سبيلها مما تملعون
 الدارين ان تتكلم في ذلك يشيب من يشيب وينسب من ينسب او اجد لوالد الما
 لغلبه لان نشوقا لكم الى قايي فمعلق من حديثكم من كتاب غنم وفيه باسماها وما
 يعلم ان يتبعه وفيه يتجلى لستار من امور واقعة بكم او يغنيكم وفيه فيلهم فمحتاج
 اليه ان يغني ذلك ليدخل به في ذلك بغض انسر لانه فمحتاج ليدخل غيرة لا اجد من احيد
 عالا فمحتاج علة ولا من فمحتاج بكم وفيه فمحتاج استخرج من ذلك واذا كان
 قبله فذا وقد علمت كتابا ينكم لكم الخ في فيه كلام كقيم اعجبت في ذلك من قبل ان افتراد
 وفلت لعلمه سبعا فذا فتراده وعمرته غنم من بغضه باو ذلوكا من علم خلايا الى
 وعمره وان كنتم لا تعلمون الغيبة فذا فكم لا يمكنكم فكم لا يمكنكم بالاسرار والتلويعات
 والمعروفه بل غنم اخي والمفاجير وفوقه ويكون ذلك في جميعه من ينسب الى من اليه
 انتسب فمحتاج الكلام من ان محمل قول محلا لا يذيل كما ذكرته لكم لا اكراد محتمل انكم لا تعرفون
 فذوليه وانما افترت بذلك ارايتم ان اجد له ان يتكلم بالكتابكم الى الجمع ان يكون مؤثرا
 لغرض خبرونه فكم مؤثرا في جميعه من وانما غنم في العبارة لا اخل الغامضة او لا يشبه الغامضة
 ونعم بالانتساب النسب الى اسم كذا به حسبما كنتم ذكرتموه وفترت بهذا الكلام
 نوعا من المراج لا انه حليقة لا في احب ان يكون في جميعه اخير فمحتاج من قبل فكم لا يمكنكم
 وهذا ايضا ليست بتلقاة وانما تشبهه في الكلام والتعظيم الى قسم به مقدار الكلام
 لا يتعلمه كلام اللفظ لا في في فيه من التي غير غير فقلت فتراده انتسب ولو
 اردت فاذا كنتم اظلمت لما انتم انتسب فكم ارايتم كثر فيه نوع مردود في انتساب
 او كثر من القوم وانما افترار اقيم ان ينسب الى ذلك ولا يتكلم عليه ولا يعلمه
 على هذا بقره في مقدرة التنبيه على مقدرة ابرعكم اذ من علمنا بان تنمنا او من اعلمهم

لا تكتب

والانتساب

والانتساب الى كبريهم فلا سببهم الى الانتساب وان انتسب من هذا الى غير هذا والانتساب
 بمحنة فيكون ذلك دعوى وانما استندت فالك الى الذي تغل واعتمدت بمحنة الانتساب
 فالكتمر له على وعلى غيره وانما انتفاء تلك النسبة ورجوع من الذي تغل فالكتمر من ذلك
 فالكتمر ان يكون بمحنة ان يرفع الامر كذا الى محنة ولا يكون اذ لا يجوز عليه شيء فالك
 يدريه ويكون المحرم او مراد من له بعينه الذي يحذفه دعواه ويسوغ له بعينه ومرواه
 فالكتمر من ضرر منه تليف تليف الدعوى وكذا رغبنا الى السير والتجور شيئا من غير الحق
 وفوقه فاجتمع الانتساب واجب ليفع منكم الوقوف بالغير الى تفرغ ذكرنا له وفوقه
 فان رقت ذلك تذهب ان ترفع على المفهوم وفوقه وان ترفع على احكام ما يجب
 من غير افتراض عليكم ولو بعلمنا انما ابعثنا صبيح وذلك اني اخذ كتابك واجلبه وليا
 بحيث لا يفسد فيك شيء فاما يفضي في جوابي اليك فان تركت منه شيئا فاما ان تركت عمرا
 لغرض لا لا اري له فيه مصلحة ولا فائدة ويستغني ذلك في منزلة الشيخوخة التي
 ادعيت في مقامه كما ساء الله تغل وفقره وفقره وافضل على دعواكم ليس ذلك كما اردت
 اراذيل به ان واختم به هذا العرفان **فقلت** سار الشيخ ان لا يكمل تكميلا
 شيء من حكمه وانما فيه ولا يتعمم ذلك منه ولا يتعبه ولا يكره عليه في نفسه
 وانما يستغني مما يعود عليه بالمعالي الدينية والدينية لا ان الشيخ فزغ من
 ناديت بنفسه وتذريه وانت يا ايها المتكلم ان تبطل شيئا من ذلك لا تفرط في الكلام
 كلفنا التسامح على ما ما استست المع والقلب وانت تدعونا الى ذلك ونحن نعلم عليه
 تكميلا الغرض ان يعود على منه معلومة معتبرة مما يعجز به الشيخ تكميلا من ريل
 بل انما اذ لا وسر عليه **فأقول** انما كلفنا في كل دعوى الى التفرغ والشيخوخة
 وجميع ما استندت به على ذلك ساء فاعلى لا يقوم على ساء وانما هيتم بشيخوخة نصك
 علمنا ليست من الشيخوخة ان يفي فيك شيء بحيث يقع فاما ذكرتم فاما يقع
 في الشيخوخة المفيسية من كلب الكوفة وانما ان الله لا يمكن شيء فاما المرير
 فلا عجب عليكم في ذلك ولا احكاما ان يقع علمنا ساء او البينة من فرض الدين
 وقر لا يسيل ان انكم بعينين بنكم بعد غير وفي حقهم والبيت ان يفرح شهود
 بعض ان زينة وفا ضيم ان يكره تيريل فاما به من اسماء فيقال له

والمحب

والتفصيل

اولئذ الله نقل كل ما بينه وبينه من الكلام وتصور من ان كلامه وهم احد
 سبيلهم من كلام الله تعالى ان تغلب تغلبك اذا انكشف الغطاء وبرز الحجاب وكان
 به السقاء وانفكح من يد رجل الرحاء هذا كيف فرع السرف من ثم وقيل من التفسير
 والتأنيب على فقه وتوعد لما قدر منه من عظيم الزنب وشروا ان ذب بغيره والرب
 اريدوا الى انهم ميعات ميعات فيسروا والناس من فضل عنهم قائلوا يفترون ويوقع
 تفهم السامعة يوقفون منسرا المبطلون فتعذبا اليه من المنسرا الى ان ينزل تارا ولا
 جهرا وتسلله اريد فقام من حشر الله ذب والتعظيم الاولياء الله تعالى الذين انزلوا في
 وزهرا به كعجلا ولم يوجها من سواد تايملا ولم يوزوا الله على غيره تعجلا ولا اتبعوا
 من الزنوب على قدم العبودية له تبارك ولا تعجلا فلا يوجها لئلا منهم القبول ويحقق
 لنا سقنا عمن في التزم المهور ونهكنا في سلك محبيهم ويعلمنا من محبيهم دعوتهم
 وتليهم * يا عباد الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 باقبلوا بقلوبكم وارحموا * واسمعوا صوته الى الله العلي
 بمسرا واما اريد ان اذكوله لكم في بيان ما اسكت عليكم ونهتكم عن فهمه على السقاء
 كنتم مغابلين فمنها لتعلموا على حجبها ارسنتم ولم يكره في ذكرها عشر منكموه لعل
 وذكركم في كتابكم انكم تركتم الرواية بالكلية وقيل في ذالك عشر بفتح كتاب الموكلا وحرف
 انفسكم بغية ذالك ولا تمسحوا من كل من قال من المراء ما كان لا يتعلموا ذالك من محكم كل
 البغل والله يجعل بيننا الفراق والبغل ويعاملنا بالسر والبغل لا يخالعنا البغل
 وقيل بقدر يلغنه كتابكم وانتم تركوه وبقوله في سبيل الحاج فانه
 تعلم برحمته وتبره بغيره ويجزيه عننا افضل الجزاء وقد ذكرنا لكم نعم الصلاة عليه والتمسب
 ولست اشتهي معكم من مقام عيب الدنيا وبقيتها وبقيتها بغدله غرضنا الى ايك
 ليس من ان باسنتهم محبت * اما الميت فميت ان حيا
 ولعظم البقرا التي دبعها الى ملكا بدت ما فتنة اليه الى ان فرجها بدت الى سواد المتابنة
 والعيال ذبا لله وسبيلها تما منفا في عناية الغفور وان سلكا والذات التي علمها
 كغفارة مغرب لا توجعها والولا الفسوة التي غمى فلو تونا من اننا مقدار الله لنا كمرلا
 لما دعيتمنا به من المحاسب التي سرى علمنا ابواب الرحمة وفككت عننا قراة العمنة

والتفصيل

فانا لله وانا اليه راجعون **فذكر** السلك الصالح رضي الله عنهم يخافون من العيش
 الفادحة في الدنيا من يتودد الى الدنيا على ما علم عليه من الصفاء وان كان قبل ان ينزلهم
 فليعلموا انهم غير عاينهم وان شئنا في عالمهم يقولوا انهم صفة ايمانهم وحقها فيهم من سبب
 انوار النبوة التي فاضت عليهم من فضيلتهم للدين والادب والخلق في علمهم وبذلهم الجود
 وان جتمعت بهم ابدية من انوار الملكوت الشريف وكانوا في منزل من منازلهم في كبر
 بل كسب يتوحد به الى ذلك كسب يتوحد بوجوده احدثا زعمه في رغبته عليه في كبر شئ
 يكون حاله في التمرز والتمعية وفي حديث ابي جعفر رضي الله عنه انه قال خرج عليا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضع اللوز فقال انقلب حبوا الدنيا وبقي الكبر والهم
 التبع بحجة الكبر في سائرهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال او فانه
 احسن من اجابته رضي الله عنهم في زمانهم الصالح فماذا عسى ان يكون قولنا نحن ولا يكن
 مثل من قال انما يفتخر من قلبه عن ان يفتخر من جوده للزيادة والنقصان علم بالصفا
 والكبر والافتخار فيمنها وقابلوا ما فيهم من صفات من الغلو واستشروا عليه ازان
 الزنوب فيضع بسبب ذلك ايماننا بالله واليقين ان في وهما غير يشاء اليك
 حديث مشتهر في سادس فركنا في منزلة الدار التي بها نعتلى ونعيش مع اننا في غلط
 فيمنها ان عمل الخراف الرئس وفرزنا بها عيشنا وان كان حاصلها زوا ومينها بحيث اننا
 بعد البقاء فيمنها ولو سامة واحدة غنيمته بآلة مع ما تلقي فيمنها من انواع البلاء
 وقصوب الرزاقا حتم اذا نزلنا من افترق مع ان يكون فيهم من الموت فامت علينا القيامة
 وانقلبنا الدنيا بنا على غير وجهها لا مستشعرا نأ ذلك فليست من رزاقا فيمنها في
 الموت وقولنا به لواء ركنه لكنا من البقاء فيمنها ولا كنه اخرنا الى زمانات فيمنها الغلو
 وعلمت فيمنها فيمنها من انوار ان يمار واستشعرنا علمنا من جوده الشكر
 بما اعفانا باليك وبغير الدروع بالرفاء وقام اننا ان يكون على حال لا تفلسنا ارضونا
 نكلمنا سماء واعلمنا المحاسب علمنا اننا لا نجر احدا يفتننا على مثل من او يفتن
 فلو شئنا بحاله او فادله وانما نجز من نرة اديه نور غلالة الباكيل ورضوخا في الضلال
 ومع الرجاجة الكرايون الذي عرفنا علمنا منهم الناح لنا والشعوب علمنا على الله
 عليه وعلى الشرفنا احبنا علمنا من الميسر **والعمال** ليس كمن عرف فيمنها

مقاولا الناصر فرد انوابكم عليه واستجلبوا الدعوتهم من غير ان يحتاجوا اليكم ثبوت و
 تعجب من اولئك كقولك اذ انك كفاية والكماله اذ ادعوا النور الى النور جمل
 لم يقبل منه ولم يستجب له فاذا تلخص في ذلك واحتمل عليه بالتقليد من غير ان
 حال المومنين مستدرجه بذالك استدرجوا جملهم ويستقيم في استقامته اذ ان يستعربهم
 يحصل علم مزاده اجمع وفي حديث البقر والتعريف بالملك حيث قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيهم دماء على انواب جفنت من اجل انهم قد قتلوا بها و
 اجاب به حذيفة رضي الله عنه حين سئل عن جنتهم فقال صلى الله عليه وسلم
 قوم من جلدتنا يشككهم في السنن الشاركة في الهداية والفقارة التي ذكرها
 والله اعلم وابليس لم يقدّر على اغواء ذالك القادر من بين اسراده حتى بنا مسجد
 قبله مسجده وزاد عليه في اجتماعه وتعبه وعينين في كرمه والظلال التي جعل
 فانفع به الهداية والتوفيق يتأله ان مر سبقت له من الله العجائية يحصل
 كشي او يظن به كثيرا **وعن رقيب هذا الكتاب** وصل الى كتاب فيكم
 تضمن ان خيار المومنين حملت الاسرار الى سال عنه الشريف الذي ذكرتم في الاشكال
 عليه في ذالك انما انما هو قوم من الروح اذ اذوت بغرور وجمعا مضمومة بالمشقة
 ومترابطة في هذا فاسد على المغمورة في النور فلا مشقة في ذالك زوالا خروجا
 وارفاست على حال الموت فلا زوالا في هذا تسامح فيه المشقة وانما تسامح المشقة
 حال خروجه عند الموت وفيما سرخر وجملا في البرزخ على خروجه عند الموت لا يستقيم
 في رجب وجودك في منفي من ذالك لعدم وجود البشيرة التي تشعر بالالام والذرات
 الدنياوية والمشقة التي ذكرتها تابعة ليرايك ومترابطة في ذالك الاشكال
 والزيادة عليه وتغيير القول في كيفية هذا في فطر الايسع الوقت ان يقال في
 كيف خفي هذا العمل البغيض والصلح غير الزور في ذالك ان السائل سأل في علمه من غير
 فليس فيه قداما ان تكونوا حين ذكركم ان مشكلا في تقرر والمعلم وانما اننا حينئذ اذله
 ان هو خله **وقد اذكي** في هذا الكتاب والكتاب الذي قبله من انكم اذتم الجميع الى
 مقابلة من الزيادة وقابلة الشرح وتجميع بعض فانتقمه وستالتم مقلد في ذالك
 فليذكر ان لا الجواب والله الموفق للصواب ان السعي في هذا الزمان صاع لانه

من
هذه

وقد انما يقهر لكم فيه وما كان خرم من ان الزمان يكون عليه في قصدا ان يزاره فلما اجتمعت
عز من اجواب شوا سر رتوة بذاك وعلمت ان سعيه معكم لم يبق من كل الوجوه وانما
فلت من كل الوجوه لان بعضه قد خضع من جهة منقاد ذلك من جهة فارجع اليه
تفسيره واخلصه من ذلك في ذلك كما شاء الله تعالى وما انبش على مثل هذا من قبل
ذايب اني عليه بكمي لا كسر من ذلك لليمنع من حضور الا يظن ان علي يد الحرساء الله في
وخلو به في انبش على الله عليه في ان الله يؤيد هذا الزمان بالرجال القام بلا يستقيم
لاخره على بن زيد اعزاز بن علي حلاله مما بينه وبينهم في الاصل والحمد لله
عليه ويدع في حذرنا والسر في هذا العلم ان من لا يحسن له عفيفه من الحجاب
ووجده فاجاب لابن الفقيه في ان يسعد ان اذن في كرمنا ولزنا في الحاشير وغيره على
ذلك بالبحر الغراب ودع في ذلك تنم اولنا تنم في رجب الله تعالى لا تبطل ولا يثر
من لا يفيض الله تعالى لافا من اشراف الله عز وجل من موثر او فاجرا او كابر او هرو
او زهد او اعتير من هذا المعنى في هذه الراعي ان اجتماع به ابراهيم برادتم في الله
عنه في هرو في هذا من فوته وبادع من تلامذه في هذا من الفخر وعنه في الله تعالى
عزم بيعة منته باضعا في ذلك واقفا له عزته عليه وعظم امير في فلوله مع
اعتباره على نفسه بالكم من كرمه وقد عابه اياه في علوم الشرح وابطال كل معبود
سور الله في عز وجل في يعتني في ذلك فاجابه على نفسه من ابراهيم برادتم من هذا من
وتبين امره في ولايته ان يتبع حشر يتبر انكم من فيه وينهفون في وجبه ولا كنه كان
مفتورا على ذلك في مجر انك كذا ولا سبيل الا ان لا يتكلم بذاك الكلام المفضي لبراهيم
انرا في مع شهود في اميلية في ذلك ولذا قال ابراهيم برادتم في ابتداء نكته -
الفتحة تعلمت المعروفة من رابع وقد تعلمت منه الا من هذا النوع في نداء العجز
ومسكنته وعزم من كرمه في هذا يستقيم به مما اذ اليه فاسر عليه من الكبر
من الخيانة والمك لا ولا يله ان يتبع الذين يزينون هو معنه ويعتقدون في نويته او ما
يسببه البربرية وقد اذ ان لا الله تعالى افلاح مجتهد على لسانه ودع يكون ما كان
وعلى من هذا المنزع حياه جارية مجتهد في ذلك ولا فسكور ولا فسحاب ولا فاجور
والحمد لله والشكر لله من العالمين وانكسرها ذكرنا له ما مننا في ذكره في هذا منته

سَمِعْتُ عَنْ فُلَانٍ وَعَلِمْتُ أَنَّ سَجِيحَ مَعْلَمٍ غِيَمَ ضَايِعَ مِرْكَالِ الْوَحْدَةِ ثُمَّ تَسْلَسَلُ الْكَلَامُ
وَمِنْ الْقَلَمِ بِمَا تَرَوْهُ وَمِنْ الْقَلَمِ بِزَوْجِ عَمَلِهِ وَأَرْجَحُ تَحْيُوتَهُ عَلَى ذَلِكَ بِجَوَابِ سَلَاةٍ
بِمَا تَنْتَ تَرَوْهُ فَلَا رَدَّ لِي فِي ذَلِكَ وَاللَّهِ تَعَالَى تَقْلِي بِخَلْقِهِ مِنَ الْبَعْضِ وَبِزَوْجِهِ مِنَ الْبَعْضِ
وَبِلَوْحِ الْمَنَامِلِ وَاتَّبَعَ سَبِيلَ الرِّسُولِ الْمُبِينِ أَمِيرَ الْمُتَّقِينَ عَمَّا يُوَعَّلُ وَيَقُولُ بِمَنْ وَكْرَهُ
وَبَعْدَ بِلَاغِنَا كِتَابَكُمْ الْمُسْتَمْلِعَ عَلَى الْمَسْأَلِ الْمُتَنَازِعِ عَمَّا
وَكَلَّمْتُمْ مِنْهُ بَيَانًا فَكُنْتُمْ مَعَهُ أَوْ كُنْتُمْ مَعَهُ أَوْ كُنْتُمْ مَعَهُ أَوْ كُنْتُمْ مَعَهُ أَوْ كُنْتُمْ مَعَهُ
عَلَى وَجْهِ الدَّرَاجَةِ أَمَّا الْجَوَازُ فَلَا يَنْبَغِي لِأَعْوَانِ بَيْنَكُمْ وَأَإِذَا كُنْتُمْ زَوْجِيَّةً إِلَيْهِ تَعَالَى
عَلَى وَجْهِ الْكَلَامِ أَمَّا جَابِزٌ لَمْ يَرْتَبِعْ عَلَى أَحَدٍ فَزَلَّ شَيْئًا إِلَى الْمَسِيرِ مَعَهُ أَوْ مَعَهُ
الْمَلَأُ بِلَاةٍ أَوْ لَوْ أَمَّا الْوَفْعُ بَعْدَ نَقْلِ عَمَلَةٍ مِنَ الْعَمَلِيَّةِ وَفَرَّقَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَأْفَةً وَرَأْفَةً
أَعْلَى مَرِيعَةٍ أَمَّا عَمَلِنَا وَيَكْفِي فِي ذَلِكَ الْخَبَرُ الْبَصِيحُ الَّذِي يُرِيدُ الْإِسْلَامَ
وَأَبْنَاءُ الْإِسْلَامِ وَدَاخِلُهُ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْرَاجٌ بِإِجْمَاعٍ
يَعْلَمُ النَّاسُ دِينَهُمْ وَأَمَّا عَمَّا تَمَنَّى رَحِمَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَيْرِ الْإِجْمَاعِ لَيْسَ
رَأْفَةً بِإِجْمَاعٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِصُورَةٍ دَحِيَّةٍ الْكَلِمَةِ وَبِغَضِّهَا لَمْ تَرَهُ وَأَمَّا فَالْإِسْلَامُ
النَّبِيِّ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْرَاجٌ بِإِجْمَاعٍ فَقَالَ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ تَرَى مَا لَانْزِلُ تَرَى بِرَسُولِ اللَّهِ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأْفَةً
عَمَّا أَرَادَ بِنِي الْحَضَرَةِ وَفَرَّقَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا عِلْمَ بِبِرُؤْيِيَةِ لَنْزِلُ وَأَمَّا الْمَنْفَعُ عَنْهُ
أَنَّ الْمَلَأُ بِلَاةٍ كَانَتْ تَرَوُهُ وَتَسْلَمُ عَلَيْهِ بِلَوْزٍ بِبَعْضِ كَلِمَةٍ وَعَمَلِيَّةٍ وَكَانَتْ الْمَلَأُ بِلَاةٍ
تَسْلَمُ عَلَيْهِ مِنْ عَيْتٍ لِأَيِّرَامِهِ فَإِنْ حَتَمَ بِإِجْمَاعٍ بِبِرُؤْيِيَةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأْفَةً
فَقُلْ أَعْلَمُ وَلَا جَسْرٌ فِي ذَلِكَ بِنِي الْعَمَلِيَّةِ وَغِيَمَ مِنْهُ بِمَا يَكْفِي وَفَوَاقِ كَالِذَاكَ
يَمُكِّنُ رَسُولَ اللَّهِ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصِيحُ أَنْ أُنَبِّرَ كَتَبْتُمْ بِتَحْيُوتِهِ بِالْعَمَلِيَّةِ بِإِجْمَاعٍ
كَلِمَةٍ تَسْمَعُ مِنْ كَتَبْتُمْ وَسَلَامٌ مِنْ أَهْلِ الْقِيَمِ لَمْ يَلْزَمْ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَذَا عَمَلٌ بِرُؤْيِيَةِ
الْمَلَأُ بِلَاةٍ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى تَقْلِي الْعَارِضِينَ عَلَى مَعْرَاجِ الْوَحْدَةِ لَمْ يَنْبَغِ أَلَا تَدَارُ عَلَيْهِ فَإِنْ
فِي الْمَلَأُ حَقْلُ الْعِلْمِ لِلْعَمَلِيَّةِ وَفَرَّقَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُلِّ الْوَسْطِ أَوْفَعُ مِنْ الْمَلَأُ بِلَاةٍ مِنْ
جَمْعَةِ أَهْلِ النَّبِيِّ هَلْ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّرَامُهُ بِزَالِكٍ وَمِنْهُ الْهَادِي وَالْمَهْزُورُ وَفِي أَيْتٍ
يَعْلَمُ ذَلِكَ تَرَى بَعْضَهُمْ فَلَمَّا أَنْ يَسْتَمِيلُ بِمَعْرُورِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَنْقَلِبَ السَّعْيُ لَمْ يَنْقَلِبْ

مِنْهُ

بِ

عَلَا

علمنا ضروريا فبالذات اذ فاستتمت روية انبياء صلى الله عليه وسلم واختاروا وادعوا الموهوب
 لاينكم **وفد** **ذكر** الشيخ ابو كمال بن محمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن علي بن ابي
 والنصر له عن بعض اهل عمار قال كنت في الحلة فبينا اني اقول بقلبي شيئا من ذكر الخبي
 والحكاية اني اقول **وفد** **ذكر** شيخنا عبد الله بن النور في الكتاب الذي البعد من كرامات سيدنا
 المحضر السادة في رضى الله عنه وجملة من علموه وكلامه جليل عمن الشيخ ابا العباس
 الجليل عن ابي عبد الله الفدي في قال سالت شيخنا عبد الله بن الحسين في كرامات اهل
 سيدنا المحضر فقلت له يا سيدي احب الي بشي هذا رايك من احوال سيدنا المحضر رضى الله
 تعالى عنه فقال في نزلت معه وقتا من جيل من عمار وهو راكب وانما اسم خلفه فقال في بلعبد
 الله اذ اورد على حال في اثناء الدابة تيسم حيث توجهت ولا تعدم فمما في شيه فيبينما نحن
 نسير واذا به قد كسلا حال غيب فيه واذا استعانة كفي سرت فاسير السماء والارض قد
 اكملت واذا ابار بركة من الكيم يفر من كيم كيم باكتشف ذلك الكيم العظيم الشيخ باجته
 وجعل منقلبه في ثم الشيخ وبقي ان كرامات فله واربع ذالك وذنب الهيم ورجع
 الشيخ في حسيه بنظر النور قال بلعبد الله رايك شيئا افقلت له نعم رايك قد في له فله
 ذكرت لك فقال انا سمعته الكيم يمشي اربع ذل في لوليه تعالى واذا الكيم الكيم اني
 يفرع الكيم البشير فهو املك بمشور وهو صاحب قلب الفهم سالكه في علمه يتصرف
 ولا سبيل اني تخفيته احذر من ماله لا اله ولا تكلم في جزا فاحذر في الارض انقل في معلا
 المعنى لانه كشيته مستحيل **واما** **روية** في المالك بركة على المور اني سمع عليهما
 جليل ينقل عن احمد بن الاولياء انه قال في كرامات والي يكثر اذ انك من خول الانبياء عليهم
 السلام والسلا والوقوع في الفاضل عياض في ذالك الفاضل اذ دعاء رؤيتهم على معلا
 الوجه اذ بعثت الوجه في ربيع ووجوه الاعماع وفراد عن في ابدال الاعماع في كرامات
 وكلام عياض في افه عليه ولم يسمع الوقت استعارة الكتاب ان هو في معلا فاما كيم في
 والله تعالى اعلم **علم** ان الشمس على مثل هذا فيضو افسوسه ولا يتعلو به عمل
واما **الشمس** التي عرت بينكم وبين الارض السلو والجز في سلا في كيم
 في ان السلو لا بد له من جزا يتغذى والجز في لايام قد ان يكون له سلو يتغذى بل يكون
 الجزا ابتداء ثم ياخذ في السلو شايها فان تجش فيغذيه لا بد في الجزا من سلو السلو

علمنا تجليات في رضى الله عنه
 في رضى الله عنه في رضى الله عنه
 في رضى الله عنه في رضى الله عنه

كذا

روية المالك في رضى الله عنه
 في رضى الله عنه في رضى الله عنه
 في رضى الله عنه في رضى الله عنه

الى ذلك حال صحيح واما في الابتداء فلا يصح للزوم التسلسل وفقد ذكرنا معزا المعنى
 بعض كثر تلك التي استقرت واما المسئلة التي تنازعتم فيها مع بلان فلا اختلاف
 بينكم على الحقيقة لان القول اذا فعل فعلا فنكم في الكلام لا كونه تاويل يسوغه الشرع
 مستأيل المحض فان العقل يهمل جواز فعلنا سرعنا ولا ينشئ ذلك واقفا لا لا يمكن فيه
 تاويل يسوغه الشرع كما ان الشرع لا يجوز ولا يقع من القول ان عقل سبيل العقلية والمعنى
 والعقل سبيل العقلية انما اخذنا معزا من اعتباركم العقل صحيح واما اختلاف
 احاد الجوابات وما اخذتموه من اعتبارنا والتاويل صحيح واما اختلافكم في الغناء
 العقول انما لكم انتم معزوا من ادراك وليس معزا من المواضع التي ينزع فيها كثر
 العقل بل ان حكماء الفقه عمة يوافقون على انكم العقل لاننا افترس موضوعا لتعقبات
 المتكلمين وتعلقوا ذلك امر لان العقل مغزولة مستأيل لا يعتد ان يفهم
 بعض ان لا يتقدم فيها بغير ولا تكليف واقف كمن لا السالك المحذور
 والمجذوب السالك وتقدم احد من السالك الاخر في الشبهة والشيخوخة
 جال فيكم في ما قلناه الشفرو ورحمة الله تعالى لان المجذوب السالك الخ
 تربية من السالك المجذوب فيصير به المبر في اقرب قد لان سلوكه على يثبته ويعد
 تقدم مسامحة بالسالك على تربيته ايا له فيه فليست تربية مرارة سلوكه ووجود
 خلاوة فيه لان سلوكه شبيهه كان على منزلة القيمة والارتباك من حال الشيخ وعلا التلميذ
 امر يتحقق في هذا النظم جمع للشيخوخة من ذكرنا على الامر واقفا واحتمل به
 مركز المجذوب من له من اخذ له الملك وخلق عليه خلقة منادية به وحبية له والسالك
 بنم له فربما له سراج في وضع كذا ولا يحيط كذا فليست مناسيب لما ادعيتهم ولا معزوا
 ناصح حشر يتقدم به كذا ولا ولا احتج به المناكم لكم في تقدم السالك المجذوب معزوا
 بغير المناسبة فمما جمع الى الشيخوخة والسلمة لان الامر ان ترتب للسالك المجذوب
 على مجذوبه من له من كذا لا ان له في ترجيح حاله على حال الامر في ان ذكرنا وذكر
 الامر فلا سبيل لا ينبغي ان يتكلم به كل من ينتسب اليكم بغير التمهيد لان الفهم
 لم يلا يحسنوا ولم يعملوا مثله بل يعرفونكم من اليه فبلا من المجذوب لان ذلك
 راجع الى حجة التبرير ومنه انما يعملون فيكم بغير علم ان الامر فيكم حشر يتفوق بل ان

هذه
 كل

كذلك

عبد ربكم

عبوديتهم وعذر مواعيد الامم التي السد برز الى الله تعالى بالغلب وامسا اللغات
الى الراج وهو سائر الانام العلم بكنواهم الكائنات الموكفة على الجوارح المحسوسات
ولا تدخل بها ولا في مذكراتكم وفولكم في الرد عليه ليس من شأن المتصورات النظم
الى مجامعها ومكاتبها ولا لما يصح له عليه ما يجمع عليه وقراين لكم مذكراتكم مستعدة
الرجح فاحمدوا الله تعالى ان قدر لكم واسكنوا على قلوبكم وتقيتوا بذكر الكليات يد
المعاري واصفوا انوارها وقمنوا بها انما الله من فضله ودعوا السمعة تخرج وتذوقها

واقفا المولود بل ان يكتفى به انه عديد من اعياد المسلمين ومؤتمهم من مؤتمهم
وكل ما ينفرد به من اعياد خصيه وجود الفرج والسرور وبذلك المولود المبرك الى مرافقة
السمع وامتناع البصم والسمع والتميز بلبس فلكم الثيل وكوب قار الدواب
اقرق بلح لا ينكم على اخر في سلة على غنم مر او فلت الفرج والحكم بكون مذكر الانبياء
يدرة بمذكر الوقت ان يكتفى به من الوجود وارتفع فيه علم السمود وانفجع بسببه
كلام الكو والمجود وايدعوا ارمذوا لفرق ليس من المؤاسم المستوعبة ليعمل الايمان
وقد انة ذلك بالنم وزوال المخرج ارمضت فلت تسمي مؤنة القلوب السليمة
وتدفعه الى الاله المستقيمة ولتصركت مقنا صما خلا من الزواجر حجت في يوم مولد
الحسنة الى الله فانقوا وجدت مقناك تسمي الحاج ابراهيم سر حمد الله وجملة من اهل الجاية
وقد اخرج بعينهم كعافا لمعت على كلاله مقناك بلما فمذول ليزالك ازاو واعين
مشاركتهم في الاكل وكنت اذ ذلك صا لها فقلت لهم اذ كان فيكم انتم سائر الحاج فمذول
مذكورة وقال في كلامه انتم في اليوم من وجه وسم نور تستلج في مثله العباد فيمن يلف
يوم العيد وتما لك كلاله فوجدت حفا وكما كنت نالها فلا يقصه لا كرامتها انتم
الفت في العداية من اجتماع الرجال والنساء وتزاجهم وتضامهم والادعاء بالسمع
وارسل البصم في المستحسبات المحكورة المستوعبة والمنكورة عن تساهل الاولاد
بالذكاء والاشعار وقبل السمتا رتقوا النصارى من البصم تكثر رجاء مقناك الخالية الم حية
وتوجب للمذموم ان لا يستل على ما يرفع في مقناك البلية وازيد مقناك الباب على نفسه
بالكلية فاذا تمكم العمل بذلك لا خرا ولا يفرق البصم من البصم للالاهل كونه بدرة
يوقر بكم في كل حال من الاحوال كاستنيتكم فيه حجة ولا يفرق كمن توسم السد من فكم

ان التكميل والاباسر بالتسلا غل هذا من اوف كبح الوفا فيه لاني واخذ اليقيا سر
 نيس لاني اذ ابقيت بلا شغل بيمينه فنتكروا وتجزوا انشأ على با شيئا واعتقد
 انك انت بعينه كل المنفعة في حال الاملا انزلها في ذلك بالحسب ارجع الناس
 مثل والده تغل تلك في ما اسعتم من مثل هذا الجمل الاسيم من انفسكم قدرونكم وما
 تتسلا غلوز به وانتم تجزوه بعينه لكم بما انكم تفتحون فبعضه بلوا عن جميع ذلك
 بقرا عندكم انتم عنه وعن غيركم **وذكر** في الكتاب الاخر انكم اردتم حضور
 دولغا الموكدا بل احضرتهم وارادتم فيه الاسلاك لكم بما تفعلون مثل تشتم وز على
 الحضور او تغتم لوز ذلك اعترز الرعدة ورنبر ورج يكتمه في هذا الشيم بعد غلتم وحضور
 بهذا لير العلم بركة لا كرا لا تتجمل الامرك لانه فيه نية صلاحة محففة بلوا ختم فتم
 بلوا في غلتم منكم بهذا الكنت انكم وعلم بهما وغيرهم في غلتم وفي غلتم منكم اذ رفا
 افوا وقت ركنت بعث اليكم جواب الكتاب ان بلوغنا قبل هذا وقتفت وضلوا
 اليكم لان الجمل الى شخص موثوق به وله فيه من بعدة وقد ذكرت لكم فابتمت في تلك
 المسدا بلو كنت استعجلكم في كنب ذلك الكتاب وبغير علمي بسبب ذلك افور
 هذا انتم كنتم عليكم في اسئلة رؤية الملائكة قد ذكرت لكم ما بعثتم به من اوله
 اذكر في ذلك انكم الاحرم من امتنا ولم يحكم بحكمكم اذ هذا المسئلة قد نفع عليكم الامام
 ابو حامد الغزالي رحمه الله عنه في كتاب القلب وذكر نحو هذا فلعله او ابلغ منه
 فانكم اهتدوا والافام ابو حامد بعينهم القدر
 اذ اذ قالت خدام بعد فومما قال انقروا فالت خادما
 وانفلق الغلاف عينا من هذا ان ذلك في انفسكم عليه كما انتم تفعلوا انتم عليه
 ولعل من نسب ذلك اليه ويمنع فيه والله تعالى اعلم **وفي** الكلام على السلا في
 الجوز والجمزوب السلا في استيراد او حبه عدم التامل في ما كتبت به واذ
 انكم لمنا استدر لكم على تقديم من فزتم على الاخر بما ذكرتم من الكلام فلكم ان ذلك
 الكلام غني فناسب لدعواكم قد تم من ذكرتم تقديمه للمسيحة وقلت لكم ان فنافع
 حتم بتم بما ذكرناه لكم وذلك كله صحيح بما كنتم في ذلك اعني تقديمه للشيخ
 ومع فكم انكم عن ذلك فادعوا افضلية احرم منكم على الاخر في انفسكم من رتبة

يكفر ببلاده الراية ولا يترك من تقديم المجرور السالك على السالك المجرور وليس يكفر
 في قرويه من جهة العينة لانها اسم كذا جميعه كذا كذا واحد منها غير ناكم الى عمله
 ولا كذا لبيه حكمه النفسه وحاصل امرها ان المجرور السالك ووجد بالكلية ومنه
 تعرف يورث الى المعرفة التامة بما يتراكم به من السلوى واللام فيورث الى العنى ومنه
 ايضا تعرف يورث الى معرفة تامة بما يتراكم به من المجرور وكلامه محمول على خلع
 عليهما خلع العينية والجمية والمكاملة التي لوقت احدهما دون اللف بعد تحقيق
 وحوليه لا تنفصه كما ان احداه التي معتر من سائر ان غير يتفق وهو له لان كماله غير ان
 يقع تعيين اخر من على الاخر فاذا انقضى رفق المجرور فامتلح به على السالكين
 غير موقوف بالعرض في تقديم المجرور السالك على السالك المجرور وكلامه السمرور
 لم اذكره ولم ارف على عليه ولم يقع بيل كتابه من كذا كذا في فضل الله تعالى بملخصه وقد
 كذا منه في خلاص القول الفذ ان ليس للعبد منه ملجأ ولا مناره **وف** بلغنا
 كتابكم وذكرتم فيه انكم وقعتم على جواب المسائل التي سالتكم عنكم ما وفر حكمة فاسئلة
 المزلل المبطل وعلمكم بدار كذا كذا في غاية الحسنى لان انفسكم اسماء ذات من
 اجتماع وقد التمع في فراه الالواح وتفاضل على ما لم يجنبه من الكلام منكم
 لانه تعرفت منه انكم ما اوردتم سلوك فصلك الناس فيما يقولون في ذلك التيوم بالكلية
 وازاد ذلك الى محذور او محذورين بالكلية حتى تكون علمنا من المجرور ولا ترازد ثم ان
 يكرر احد من غير الوجه لا يتكلم في شئ ولا يتوجه فيقبل من يعلله زعم ولا ردع
 وخصوصه الوجه الاول ان يوردوا ما يمتنع من كذا كذا فيجوز ان يعلله وان شئت
 قد وركب في اخيه واوله ومنه المسئلة ان سالتكم في معالمتكم لربكم في هذه النزلة
 ليس من حق عند ان يلب التوفيق الذي استحقا واما توار المعرفة والتقليد للعبد
 من سائر ان لا يكون له غير من اعينه ويورد ان يوافقه قوله لا عليه وادبه في معزاه له
 من وقوع موافقه قوله له ووافقه في حبه وذات بلان يكون غم منه تابع لما يقر به
 قوله فلا اورد منه ما يكون له فيه غير في ذلك مع والرب بالشفقة والاكثار في حبه
 ملغى للعين له به وانتم في هذه النزلة خرجت عنكم بوالادب وانتم بما زعمتم على القيام
 بما عليكم وجب والله تعالى يعفي لنا ولكم ومممت هذا كله من قولكم الا انكم

३६

منقول

عبد

من حالكم وما انت عليه من عيوب وذنوب فاصبر بذاك نسبة ما يقدر
 تحت من حال السعي واليكن وتمنيكم ان لو كان ذاك حالكم فكن تطادقوا
 في سعي ويزال ان تغرر كنيف وانتم تعفرون من ابن سرياق عليكم
 ولما لا معرفة بكم من انفسكم وانما اعلم بنبع منكم وباللذات
 لا اله الا هو ما اجمع فاذكرتم في انفسكم من الذنوب والعيوب من حيث
 تعرفكم بها الى سجد الله تعالى وعفوبته في جنب فاعينوا ولا تستهفروا
 مثلاً من حيث التغرر المذكور ولا اخرون مثلاً ذاك ولا يخطأ من
 النجس كما ان في العادة ولما وقع من اب بكر الصديق رضي الله عنه
 حين قال اوليتكم ولست بخيركم وانما قلتم حجة بعين لو انك شق
 الجبابر مما اثبت في ذاك في احوال الكتاب لكان قوا بعد المعراج
 فبما بغيره وفيما ذكرتم لكم حال الزايع مع ابراهيم برادتم ان
 لتعرف من ذاك حاله مع حالكم فبما كان من احوال العلم فاجمع عند الله
 عز وجل فبما انا خير منكم في الوجه الذي يكون به الراجح خير من ابراهيم بن
 ادمه وانما ينبغي من احوال العلم عند الله عز وجل كنتم خير امة اخرجت
 للنسبة التي يكون بها ابراهيم برادتم خير من ابراهيم والظاهر
 انه بان يذبح فبما ان في اولها التوبة وبالذنب وفاد كرم مع ما من
 المكالمات الشريعة انما او انتم من ذلك مع انكم جميع ما
 نسبتموه لانفسكم واضعاف واضعاف الاطعافه ما تملكونه دبرنا
 بل ذوا وروا ابراهيم منه ولا الكذب فيه ولو سكتتم عن ذاك لكان
 اولها لا تزيروا في ذاك علمنا بكم وما انت عليه ولا يبرأ كل من
 منه التكلية على السبب الذي من اجله تمسك في احوال الجميع الذي ذكرتم
 حشر منكم ان خبا ريزال ولا اعلم سبب ذاك ان ضعف اليقين
 الذي ينشأ عن الجهل المركب او ما يشبه الجهل المركب وانما قلنا انه
 مركب او ما يشبه المركب من قبل انكم لستم عن من العوام الزبني
 يجهلون فانت ضمنه العبادات والكلمات من العوام الاخر اوية

جملة

فإذ علموا ذلك بما ذروا اليه وانغمسوا في الثواب الموعودة بعلينهم بل
 انتم بمنزلة حمار يحمل وزنه حمارا ولاد فصار حملكم متركبا او كسبه المركب
 وذلك انكم لما علمتم ما سألوا العوام ان يعلموه كنتم مثلهم فيما ذكرناه
 من المسارعة والمباداة فلما تبغضتم واكلمتم على اسئلة عظمى واحدا
 ولم تتعجلوا حالكم بالتعجيز وفيما انتم في التفسير فيما علمتموه ولم تتعجلوا
 فإذ انكم العلم الاوان عندكم جهلا او كما الجمل فلما علمتم عنكم هذا
 النوع من الجهل حرك عندكم بسببه الكسل عن العمل فواسطة كانت
 عنده من ضعف اليقير ومقدار النوع من الجهل فإذ انتم صعبة المسراع
 معجوبة بالتمكيد والاب لا لار المتصيف به لا يعتد وجوده في نفسه
 فيه يله بالتعلم وان تصور ان يعتد به ويتسوقوا الى زالة لوجود
 شئ من التهمة لنفسه كما لكم ولذا انكم فلما اوقا سببه لم تبال
 كالحب الجمل المركب والعيادة بالذلة لا تهم له لنفسه البتة لم
 ينقص في ذلك كل المنصور لانه يقول بوجه ان انقلب علمه الاوان جهلا
 ينقلب مقدرا العلم الى اريز ان تعلمه لا يصح به العلم الاوان جهلا
 يزد على الاغنى والتعب والمسغبة والنصب ثم يثور عليه ما
 موقيه من التهم وتهمة التفسير فيدعو الى التعلم وفي انشاء مقار
 الترددات والمجاذبات كيف يستغني عن العمل او يبلغ من الاجتهاد
 في الكمال امل ومثل ذلك لا يغفل الا يستغني وقت راسا للحق
 تبالا وتعالى الى العقل المعقول على ما يمتد به في الفاصلة قوله في فدية
 الصواب الكذب افهم ان يكتموا عليكم يرحمكم او يعيدكم في ملتهم ولن
 تعلموا اذا ابتدأوا ولاد الفوم فمأربوا بدنيهم ولبثوا قلوبا
 كغيبهم واحشا جوا الى سببا تستعجب به بسم يتهم بعد كمال الغيبة
 ولم يكرههم بدم الرجوع الى اللغيا ر بسبب ذلك حذر ولعن رجوعهم
 اليهم من الكمال عظم على تهم بما ان يقتلهم فتلا حسيلا بالرحم او غفورا
 بدعائهم منهم بالرجوع الى ان كانوا علمهم من الكبر والكلهم ثم لا يرفع

م
 ايضا

في الرجوع على الكمال

بجارته وقلا اعظم خستارته خستارة وان خستارة لم ينسرم بها مالا ولا
 حنالا وانما خستم بنفسه الله لا يرجوا بهنا تعويضا وللا ابدالا خستروا
 انفسهم وصل منهم ما كانوا يهتزون فانه اتفقوا على قول فلنرجع
 الى الاله والى الله ذكرتمنا ولنغير سببنا هذا النوع من الجمل
 فستعيننا الله تعالى ونقول اما الكلدان والعبدان والتمتع
 بالسفورات فانه لما قبلتم في هذا الكرم يوبخ لك افرق فترحب
 في نظرك ان يكون لشيء من العبدان المتعلقة بكنا حرد وقع يحدك
 او تزامنا معطوبة بالعلل والى قاي وفوقنا واحتمالا ولا تسبح نفسك
 ما تفرز من اقلنا وان سمحت بزالك زينا لم تشربنا في التفرز فتنتهي
 عنما العباد في نظرك فتتكاسل عنما لاجل ايك وفردت في ذاك
 انما لكثير من فرج ينشأ عن بعدك ولم يزد في سفوة ولم يعم الى
 ذاك عنما في نهاية وترور ذاك من احكام اهل البراية او يغلى
 بقلبك في التمتع بسفوتك كما قاله ان بيار في كتابه في الزرع ميران
 المباحات لا زعفر بهما ولا وزع وتساو له على خلايا فاما يبد له ارجلا
 على ذاك مواجدة الامور والولور وان خوار وان كعب وترور مواجدة
 في ذاك مروجوا الغرب او ترور النعم انما خلقت للتمتع بها وفضلها
 التكرم منها فبدا وحرت لرتنا وتزوقت فكعمها السهم سكرت الله
 تغلى على ذاك بكلمة فليد لنا بعد ذاك الرجل ان لا يبرد الماء وينكم
 على من احسا شرب الماء الحار وتساو في ذاك قول الله تغلى فلنرجع
 زينة الله الداية او نغير بقلا من بعض في الارض واسا انا لا من
 بالمعزوي والتمس عن المنك فانه تنبغة في ذاك وتغنى في سعة العلم
 بعينك يؤدبك في الله الى حسبان فامو فكم غني منكم بضرب من التاويل
 او يغلب عليك سمود توحيرون يحبه شتر ولا يؤيد الزرع بتغز
 بزالك الم تكتب له وفردت مثل ذاك المنك فنه فلا تباليه ولا تغنايه
 فكمنا الى ما ذكرناه وفردت في ذاك من ترور اخير انما جيز وترور المنك فلا

الشرية

يُغَيِّرُهُ أَوْ يَغْيِرُ مَقْدَارَ الرُّجُوعِ وَهَذَا **وَأَمَّا** إِذَا اسْتَعْرَفَ فِي كَلْبِ الرِّزْوَانِ لَمْ يَمُوتْ
مَرْفُوعٌ عَلَى لِسَانِ الْمَلِكِ وَتَقِفُهُ وَتَقُولُ إِنَّا مَا نَمُوتُ بِالْكَلْبِ وَالتَّوَكُّلُ
لَا يَنْبَغِي فِي السَّبَبِ وَلَوْ تَرَكْتَ السَّبَبَ وَلَمْ اجْتَمِعْ بِهِ كُلُّ الدَّجَائِدِ لَمْ يَسْتَلْ
كَمَعِي فِي الْخَلْقِ فَإِنَّ خَدَانِي كَمَعُ عَنْهُمْ بِمَا أَنَا فَتَسْمَعُ بِمِثْلِهِ مِنْ أَمْرِ الرِّزْوَانِ
وَأَيْضًا إِنَّا شَخْصٌ وَعَيْلٌ فَإِنْ تَكَلَّمَ سَلَفُ عَرْدَانٍ خَلَعَ عِيَالَهُ وَفِي أَمْرِ الْوَالِدِ
لَيْسَ عَلَيْهِ لِلسَّيِّمَةِ مَقْدَارُ الزَّهَارِ الْفَالَسِيرِ الْبَرْدِ اسْتَوْفَى فِيهِ السَّعْ وَالْبَحْلُ
عَلَى النَّاسِ وَغَلَبَ الدَّسْعَارُ وَاسْتَعْلَتْ بَيْتُ الرِّزْوَانِ وَتَغْلِيهِ ذَلِكَ
فَرْتَاهُ عَالِي الْمَرْتَبَةِ فِي الدُّنْيَا وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَخْصُفُ إِلَّا بِالرُّجُوعِ
الْبَغِيثَةِ الَّتِي تَرْفَعُ خَدَّيْهَا كُلَّ حَنَّةٍ وَبَلِيَّةٍ لِأَنَّكَ إِذَا زَكَّيْتَ الْبَهْمَةَ
وَعَوَّلْتَ عَلَيْهَا كَسَلَتْ عَنْ الْعِبَادَةِ وَالْكَلَامَاتِ وَمِنْ هُنَا عَلَى
الْمُتَمَعِّعِ بِالْمُسْتَوَاتِ وَتَرَكْتَ التَّغَرُّصَ لِتَغْيِيرِ الْمُنَكَرَاتِ وَاسْتَعْرِفْتَ فِي
كَلْبِ الرِّزْوَانِ وَالْبُصُولِ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ فَإِذَا اسْتَمَرَّتْ عَلَى مَقْدَرِ الْأَمْرِ
لَمْ يَنْبَغِ إِلَّا اسْتِمْرَارُهَا فَإِذَا كَرِهَ مِنَ الْفُسُوقِ فَإِذَا اتَّفَقَتْ بِغَضٍ
تَبَعَهُ وَارْتَدَى أَنْ تَقْسَمَ عَلَى مَا كَلْبٌ مِنْ ذَلِكَ كَلْبٌ وَجَرَتْ فِي نَفْسِهِ
مِنْ الْبُتُورِ وَمِنْ أَنْ يَسْرَاجَ الْعَدْرِ بِذَلِكَ مَا لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ فَإِذَا خَفَّتْ أَلْسِنَةُ
عِبَادَةِ أَوْ نَوَيْتَ إِلَّا اسْتَعْلَ الْجَبَالُ مَعَهُ وَرَبَّاهُ لَمْ تَسْمَعْ لَهُ فَرْتَاهُ عَلَى
ذَلِكَ لِأَنَّ الْبُتُورَ إِذَا اسْتَمَلَتْ حَالُ الْكَسَلِ يَغْزِيهَا سَاكِنَاتُهَا فَدَسَّتْ فِي
سَلَامٍ وَالْعَمَلُ فَلَا يَزِيدُ حَالَهُ إِلَّا فِي الْمَلِكِ وَيَكُونُ حَالَهُ فِي ذَلِكَ الْبَهْمَةِ
فَرْتَاهُ أَنْ يَرُفَقَ بِهَا بِأَرْبَعَةٍ أَوْ يَغْمَسُ فِيهَا مَقْبُوحَةً فِيهَا غَمْرٌ كَمَا غَمَسَهُ
وَالْكَلْبُ يَنْدَلِ فِيهِ رَجْعُ الْوُجْهِ وَارْتِدَائِهِ إِلَى اسْتَعْرَافِهِ فِي السَّبَبِ
أَوْ تَخْرُجُ عَنْهُ عَسَاةٌ يَكُونُ فِي يَدِهِ مِنْ أَلِ الْوُجْهِ مَعَ أَنْدَقَةٍ يَدُلُّ بِهَا إِلَى
سَيْسَةٍ لَمْ تَقْرَ عَلَى ذَلِكَ لِأَنَّ الْبُتُورَ إِذَا لَبِثَ فَضَاءً الْأَوْكُمَارَ وَالْمُتَوَصِّلَ
بِالْمَلِكِ أَوْ بِنِجَارِ الْكِبَارِ فَإِذَا وَجَرَتْ نِيَّةٌ فِي بَذْلِ الْبَصْلِ أَوْ تَرَبُّ
لِلْمَلِكِ أَوْ حِذَارُ عَيْلٍ عَلَى مَقْدَارِ زَوْجٍ فَإِذَا يَزِيدُ فِيهِ لَمْ يَخْرُجْ بِلِيَّةٍ وَلَسَمَ
تَغْيِرَ عَلَى أَمْرِهِ عَزِيمَةً وَلِلْنِيَّةِ وَكَانَ حَالَهُ فِي مَحَاوَلَةِ ذَلِكَ الْبَهْمَةِ لَمْ يَخْرُجْ

البرق

البرع ان كل ما اراد ان ينفوا او يتصرفوا ففعلت فاذا ارسلنا لم يشترك
 ولزمت كل حرفة مكانا من جسدنا كما ورد بمعنى هذا الخبر ولقد رقد
 ابوكم العديون حتى انته عنه حيث فارح وصيته لا يرفع احد له بشئ
 عنه في غير خير له من ان يخرجه من غرات الدنيا فنغزو بدله من غرة
 الجمالة السبية التي حذر منها العديون حتى انته عنه ونسئله ان يطلع
 لنا ولم يلبس بها مرقا واحبب الناس لنا واسد رمح ميلنا التي احببنا
 لعبت بنا امواج المرو وعزفتنا في غمارها الدنيا وتعرضنا للبعث
 وكنا عندها في غير **واها** اعلام تغيير المنة في غير نتمهي
 حالك اني فاذا ذكرت مرارة لا ينكره فليكن لا عمل في بل
 يشغلك من فليد موفعه ولا تجر لزال مرارة ولا اى امية وتشتبه
 بالادواير والنواميس واعتبر بجميع ما ذكرناه لك ما كنا كلنا اهل
 عرف كره من ذنوبك وعيوبك التي اذعيت انك لو ذكرت لك تلك منما
 ديوانا ولا ينفى عليك وجه اليعتبار مع ما فرغنا اليك من وجوه
 الاستبصار كما انك انك سبب تتوقع به نزول الموت بك ثم اذنت
 الاستغناء باني شتعداد له بالتفوق والكفاية واخذت في ذاك
 تنوع عليه كل الرواع لما تعودت في كل امر من الغل والنقص
 والفرط السارق لا يتعلم الرفص ولا سبب من ذلك الامسلة تحق النجس
 في ابتداء الامر ونسأله ان يطلعنا على ما تبغيت ونا قلت في السير والبحر
 حسن ان انا الي الفسولة التي في نفوسهم المغير حركه ولا فولة
 والفسولة حالة يتكيف بها قلب العبد عند تعاكس كيد لتلك الاعمال
 التي خربها اليها ما اليه من التعقيدات والتدويلات بسبب ما ذكرنا هذا
 فيه من العلوم والمعارف المكتسبات وقد اوفته على ذلك وسيراه
 مع استعجاب غرضه ومقواه فيم يراى ياخذ الجمل بك فيده ونعيم
 بزالك انه يراى ياخذ الجمل بالمقام الاعلى مع محاسنه المرو وميقات
 ميقات جل بساكنه انوار يكناه مسامحة بهجه مقواه **والسبي**

بمقالة المعالجة كلنا الامانة بقوله تعالى وتعالى الى ان يلا للذين امنوا
 ان تمشع فلو فمهم لذكر الله الاله بقوله امنوا احكم لهم بالامانة والتمتع
 او امره ومقتضياته والامانة بانها برليل فوله تعالى فلا يستمات منكم
 به ايمانكم ثم قال تعالى ان تمشع فلو فمهم لذكر الله وقا نزول الحس
 وخسوع القلب ليعه وتلقيه الى الانبياء الى مقتضيات العبودية
 ومقتضيات النفس والى مقتضيات الصلاة وخسوع القلب للذكر وقا نزول
 من المعاملة يكثر بشغرك القوى والى ان يراى من العبد في عايل العبد
 قوله حينئذ لا فتنة له ذكره وتنيله معاملة صحبة هذا الصفة
 حكامة من السوايب والكرامات ثم قال تعالى ولا يكونوا كالذين اوتوا
 الكتاب من قبل فكلما اوعيتهم الامم ففست فلو فمهم في سورة معزة الاله
 الكريمة ان سببت فسماوة فلو فمهم انما موكروا الا قدر بعرايتهم الكتاب
 التي تضمنت الرشد وذلك انهم لما اذنا من الكتاب افتخر منهم
 المعادة الى العمل بفتنة من غم تبعه ولاننا وبيل لنا الفتنة من معزة
 الامانة المحمدية فاء اذنا من الامانة وقا نزول عليهم من افقوا ولا يثابروا
 ذلك الا برضا المعوجلة فلما لم يرضوا ما اوعى وبغوا معه سوقوا
 بالاعمال واستشعوا تراخي الاجال بما عفتهم مقدرا الى ان يلبس منهم
 ارفست فلو فمهم بسبب فلو فمهم من الصلوات والتخليل السرة
 فكفوا به عنهم الكويل بسبب فلو فوله من التبعية والتاويل
 فلو فمهم من الذين انسلل الشعة من العجس ولذا انك كلات
 الكهنة فلو فمهم فلو فمهم فلو فمهم فلو فمهم فلو فمهم فلو فمهم
 الامانة رات عايله شيمانه عبادا الى الامانة فلو فمهم فلو فمهم فلو فمهم
 النار يعنه بزايتك والله تعالى اعلم المعادة الى الامانة من غير تروا
 ولا تلك ولا تراخ لانه اذا تراخى ولو ادنى شئ فلو فمهم فلو فمهم فلو فمهم
 مقواه وانزل الى الانبياء من انهم بما بسمولة واعينهم مقدرا المعنى بحال
 ذلك الرجل بزه فلو فمهم السجدة التي كانت تعبدا من دور الله بنية

عز الدين

خلاصة وعفيفة لا حلافة بلما تمثله ابلير وازا ان يصدره عز الدين
 لم يسمع منه ولم يعنابه بلما صار عنه الشيخ كما صرحه الرجل قلت
 ركن الخ انما فيه البناجلة وقواعد المداخلة واخلفه في ذلك راع فكيف
 السجدة ثانيا فلم يغير ولم يغيره وذلك بلما صار عنه الرجل صرحه
 وحذا السجدة بلما لا يغيره بلما لا يغيره بلما لا يغيره بلما لا يغيره
 عنه مقرر النعير وشقوا ثمنا وانما ثمنها ولم يغيره وجعل ذلك بمنزلة
 سيرة اريز من بعض الناس فكمعه وبلغه ولا شدا اراهم لا تكرر بلما
 منته اخذ ذلك بالجرو والبدار لانه اذا لم يفرق ويغيره فاما تراخي
 عز الدين ولو شيئا يسيرا اذ اذات قوله ورشوحه وازداد موقه جسد
 ضعيفا ومعه وعلم بقا في النسبة كلما تباكر عز الدين ومذاينا تلج
 وغناه هيج فلا وابل الدور يعني ان يمتنع ان يزل معهما المير واليه
 ولير التوب والتاثير ايه فلا اذا كانت التبعفقات والسلا ويلات
 هذه الخ هذا النظم والعظيم مع انك متشاكلا بلما لا يعلم الحفيدة
 والمنهاج التفرقة فكيف تفرق يكون حاله غير كبر الحجاب الرشم
 اذا تفرقتوا واولوا ولا تستلوا عما بلوا به من المصايب المشيب
 ذكر من اللنوايه والزوايا فشرى الواحد منهم اذا تعلمه فسلوا واملت
 او سئلوا ولمية تنتعش نفسه وتنتج ريشه ويعلمه في نفسه وشك
 ويتفرق في الفروا الراي يري سؤالا ولا يشاخر ويستحسن حاله في
 مائة ابن شتمسار وينظر الى عز الدين وان غلله بمنزلة المنسرات والزوايا
 وفلان ينسبه لم يوفقته او يغيره بسمعه الى وعية فربعه اعدا ناله
 وايداع متايل يري سيم الاحوال وعما قاندا من جدي الميرب اليزه موزا
 عضلا ونسبا اكله وظلال
 لا يبلغ اللعداء من جدي بل * فابليخ الجايل من نفسه
 والكلام في المتغير والمتغير كذا الكلام في المتعلم والمتعبد سؤالا بعثوا
 فابن قلت جميع فاذكر قولنا من اوله الى اخره فسمع بالانقلب

فَرَكِبَ عَلَيْهِ وَصُرَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ بِشَرَادِهِ أَحْيَاهُ بِهِ وَأَنْجَى حَوَالِيهِ
فَكَيْفَ يَثْبُتُ فِيهِ الرَّجُوعُ إِلَى الْجَمْعِ مِنْ حَالِهِ الدَّوْلِ وَمَقَرَّ تَجَوُّدَ ذَلِكَ
مِنْ الْجَمْعِ إِلَى الدَّوْلَةِ لِلْيَعْقِلِ

كَيْفَ التَّوْبَةُ إِلَى شَرِّهِ وَدَوْلَا فَرَا الْجَمْعُ إِلَى الدَّوْلَةِ وَنُفُوسُ حَتُّوهُ
الرَّجُلُ حَاجِيَةً وَقَالَ تَرْكِبُ ٤ وَاللَّهُ صَبْرٌ وَالْكَرْبُ يَحْتَوِي

فَهَذَا رُبُّهُ يَتَسَبَّبُ مِنْ مَقَرِّ حَالِهِ وَبِمَاذَا يَكُونُ اسْتِغْلَالُهُ **بِاقْرَأْ**

دَلِجَ الْعَبْرُ بِرَأْسِ الْخَزَرِ بِالسَّيْرِ وَالنَّاسُ عَلَى مَا بَدَأَ مِنْ أَيْدِيهِ بِلَا نَهْجٍ مَرَجُوهُ

لَا يَزِيدُ زَاوِيَةً لِيَكُنَ الْيَتُوكَلِّهِ إِلَى سَنَةِ الدَّارِ بِأَجْلِ نَفْسِهِ حَالٍ وَأَمَّا يَمْلِكُ

عَلَى الصَّحَابِ الرَّسُولِ الَّذِينَ مَاتُوا فَلَمْ يَمُتْ وَلَمْ تَسْتَمِمْ مَتْنُ الْمَوْتِ وَأَنْ خُزَانَ

مَعَا جَمِيعٍ وَذُنُوبِهِمْ فَلْيَتَكَّرْ شُغْلُهُ الْعَبْرُ الْيَمِينُ وَالْإِيتِدَارُ وَالْتَّجْوُّدُ خَالٍ

الْأَكْثَرُ وَمَا أَحْفَدَ بِهَذَا الْأَمْرُ وَكُلُّ مَا كَانَ عَمْدًا عَلَيْهِ وَكَانَ الْيَمِينُ ٥

سَالِيَ أَمِيرًا مِنْ عِلْمِهِ وَعَقْلِهِ وَفُتُوهُ وَخَوَلَهُ فَرَحُ زِلْهِ وَأَسْلَمَهُ وَلَمْ يَغِي

بَعَثَهُ شَيْئًا بِمَا فَتَدَرُ وَيَتَدَبَّرُ أَجْمَعُ ذَلِكَ مَعِينًا لِلْعَدَاةِ عَلَيْهِ

وَجَارَ الْإِيتِدَارُ وَالْإِمْنَانُ وَالْإِيمَةُ وَمَتَرَامِيَالُ عِمَاةِ الدَّوْلَةِ لَمْ يَهْتَمُّوا

بِشُجْرَتَيْهِمْ بَرٌّ وَمُتَمَنِّعُونَ فَرَحْتُمْ ٦ وَمَتَرَامِيَالُ أَيْضًا حَالُ كُلِّ مَنْ عَمَّرَ الْكُونَ

مِنْ مَعَارِدِ الْإِيمَانِ مَتَوَاعٍ أَوْ خَوَاصٍ فَلَا رَفْعَ جَمِيعُ ذَلِكَ رَفِيعُ النُّوَالِ

وَأَنْزَلَهُمْ بِهَذَا الْفَرَادِ وَحُكْمُ رَجُلٍ مَحْمُودٍ بِالْمَقَامِ الْأَعْلَى وَأَنْجَى كِتَابُ

كُلِّ لَدِي الْمَسْنَاهُ الْأَسْمَاءُ وَنَادَاهُ بِلِسَانِ حَالِهِ وَمَقَالِهِ وَقُلْنَا أَرْحَمَ

الرَّاحِمِينَ وَيَا نَجِيَّتَ الْمُسْتَعِينِينَ أَرْحَمَ قَرْنٍ يَقُولُ حَبِيبٌ وَلَا حَكِيمٌ

مِنْ جَمِيعِ الْعَالَمِينَ فَلَا ذَا قَتَحَ لَكَ قَوْلًا مَقَرَّ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ حَقَّقْتَ عَلَى

السُّرُوفِ الْعَظِيمِ وَخَلَقْتَ جَنَاتِ النِّعَمِ وَآتَيْتَ اللَّهُ بِقَلْبِ سَلِيمٍ

وَقُلْتَ جَيْشُ بِلْسَانِ حَكِيمٍ عَلَيْهِ لِسَانُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَأَحْزَنُ وَلَا قَوْلُ

اللَّهِ بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَقَرَّ أَمِيرُ

الْكَلَامِ الْكَفِيُّ الْإِيمَانُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْكَلَامِ وَالْعَمَلُ الْإِيمَانُ الْجَمْعُ عَلَى

نُفُوسِ عَزَائِكُمْ يَرْبَعَةُ الْيَمِينُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَوَجَّهَ عَلَى مَا جَاءَ بِهَا أَوْ قَلَامُ

Digitized by Google

ملكة حسيمة لا يترك لها فرز ولا قيمة او فخذ فراع له بئر فند سعة
 يتوجه ذك نعيمة بيننا معروفا ذكرا اليها خذنا معها اليها
 بعد او يرميها عندنا فلا ذكرا اليها معروفا ذكرا اليها معروفا ذكرا اليها معروفا
 ان ذكرا وزانها فلا كرمته وابغضته مع سماء مترك لنجس فلا ذكرا مترك
 افادة الخولك فيه يعود عليك بزدا وسلافا والمسا الا بالز وزانها فلا
 الشرة واحبته مع سماء مترك لنجس فلا ذكرا مترك صفت الحصى
 اياها عنه تغرد ذلك منه لكفلا والما انا فمئل من الهمة كبتا والمطالبة
 اخلافت نلسم واكلا اليها الا فرز او في بالمعروف اياها ائمنه واسمعه
 يا جداره في ذكرا اذنا ان ذكره لك في بينا السبب فيما كلبتم واخبر
 الكلب اني ناسر واليت بعز من النعم في معزلا المقرر قل ذكرا في
 الغرض ووفعت على عفيضة المرقض وفعت بالواجب المقترض او حرت عبي
 المنصرد وفترت في نزل المجهود ولم اويا بالامر المجهود واخبر
 فالا في كتمتم لكم من خالك بمنزلة الا فالا الاخرى وتا فالا والتكبر في
 تعجيلها وحملها فلا يترككم منكم منكم جميعا وسفتمنا قسدا فاعربا
 فالا ان ارفع بالصيد ان يفع عينا في واما ان احزن لنا ضاع من تلصق
 واحتيتا في ونشروا حينئذ فالا الله المروا لابنتها كل شيء عملته
 معذ ان السعير والمزحوم من فضل الله تعالى ان يضيع سبعه فيما
 كلبتم وان يكون من غير الكلمة التابعة اليه ذكرته ولا اشر كلمة
 واحدة بل كلمات مجتمعات وفقر فالا لاي الغمك منها فلا يترك تجرد
 حلا وتغدا في بيد ابتد الروفر وسفتمنا شربة يعجز عن كسبها وتعرفه
 اجزا اليها كبتا معذالعم وحينئذ لا يترك عليك من خالك اسكال
 وتعرفه وتعلمت كيف تغايل قولها في كل حال ودعك بعز من نعيمة
 او تموت فقدر على ذلك الاكسيم واليا فوات وزا المريد بالتعلق بخيركم
 القنكوب وانا كذا النعمت ولو لا ان قدرنا الله واما انا حكيمة من
 عن سبيل اذ العباد من المرحى رضى الله عنه مراءه صلاته كانت موحدة في مقام

يفتوح جميع وهو من الزاوي المحسرة إذ بعوضنا نسلم من ألقاات وبجاذبة الخوازم
 وبمنها ما يكثر منها الملية التقوية منها إلى أرباب الفادر وكوز حلاله
 اللذان خبيقة لا أدير معولنا ذكرنا له لا على أن الثغور الخبيقة امور
 نسبية فرب حلاله خبيقة بالنسبة إلى فاعولنا فاعولنا وأركان
 فاعولنا والناس يغفلون في مقدار إذا استمعوا أن تخفيف الكلام مكلوب
 بالسريع نفروا مع نفوس اليريك ولم يعنوا به متاع وكوعنا ولا سجدنا
 ولا فتر أعلنا حذرنا فإنا في أرباب برعة في تقدير البنية والنفل إلى
 ثبت في السرع **وفروا** من رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من
 في أوامر عمره حلاله المغرب بسورة الكور والكثير من الحديث في الصحيح
 مع أن حلاله المغرب من انصرا صلوات في راءه فإذا عملنا على مقدار النسبة
 كانت الصلاة التي نصليها اليوم المغرب ونحن هنا خبيقة جدا **وقل**
 استر الخبايا أبو نعيم رحمه الله عن أربابهم التميمي قال كان أيد ومو
 يزيد بن سريته فدرت الصلاة معنا فلما تركت الصلاة معنا
 قال ألتج مخدعون قلت فأنظر في رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنظر
 الكمية والضعيف وذو الحاجة قال فدر سمعت عن رسول الله بن شعور يقول
 فإنا ثم كل ثلثة اضلنا تهلون فإنا نكسروا في مقدار فملا أن يتلخ
 من أحوال السلف في الزمر المتفرع ما ذكرناه مقامنا وذاتنا انهم كانوا
 لا يجتازون في الصلاة إلى تسميع تسميع كيف وفرة انبعض العلمنة
 بكمل الصلاة المسمع والمصل بتسميعه ولم يشترك أحد في الاقام أربكون
 فبيته ولا أن يتكلم روع فرتبه وأرباب على الجهرية وفركانت حلاله تمنع مع
 مقدار كله جميعه تامة للاختلاف فاعولنا فإذا ألبان الصلاة تمنع كانت
 الكور المتأخر به عاذاً أملا فإنا فكلما ألقا إذا دخل في عمل من
 أعمال الصلاة افتد به في ذات الزمر يلو نفع أولئك الغوم ثم اتبع الزمر
 يالون معاولاً من يلو نفع الكور التي يبرعوا الجموع من ذلك العمل في يفل
 في عمل آخرها فإنا الزمر الصلاة بسكوت وسكوت وخشوع ومقدار الصلاة

يحتاج الى تكويره فالدانه اربع يكره البت ان يستعمل على المناقوس في سبيل الافتداء
بالافعال في جميع افعال الصلاة ولزج من ذلك ان يكون الافعال في ركوع المناقوس
في ذكره اثم لا يتلا فوامعة الله فيعلم لفظه او جملته لتسميها لا سيما ان
كثرت الجماعة المصلون بصلاته ومنه بعد التخلي في الصلاة وارتفاعه
الافعال سمعوا لعمت ايريهن وخم جوا بل الصلاة فمما حدث التسميع الابلغ
ارقي اليه وصارت الصلاة على الناس بمنزلة الحمد اليه فيلزم ان لا ينسى
عقده ان كل حدة مرفوعة يمينه واستمر احتج منه بمقوله بالتسميع اني
ان يفتروا المناقوسون بما يمينه في جميع افعال الصلاة بدقعة واحدة بعض
القرآن لزم يفتري به في يمينه يفتري به فيه فمما حدث في اخيه ان المستبد اليكم
لا سيما ان كل المستمع فكيف او يتعد المستمعون بحيث يكونوا احد ايلي
الافعال واهم بمنا التي يا الكيملة واهم بمنا الصوفعة واهم بمنا المنصة
ولو كنت زايك صلا لمثل ذلك بقا ويزج المستبد بالاصوات فله حدث
للافعال سمعوا ليمكنه تلافيه حينئذ اما بالتسميع او بالتصغير كخبر
الغيل من التفتين يفوق المناقوس خلفه ويفعل به على صوته وقرفوا اليه
فتبين ما يغني حضوره ولا خسر وعكذلك الامر والاخر ولولادة اليك ليعتري
صلاة الغنم كل ذلك ليحصل اليك غم صنف من التعبد مع سلاطة الصلاة
من التفتير في الاركان مع الحبال التي اعتاد ومما من التبتل من الصغرى
التبتل عند الكيم وقام الناس بسيد البرج اللاتيف في الناس من الافعال بمنا ووا
عن السنة بسيلكم عليهم البلاء والعتنة وبالدقة الصوفية والعصمة
واما ما ذكرتموه من الكلام وهو قول الغالب ان اعتد في تكبير
في جميع المعنى ام لا اعتد لا في التكبير هو ان يكون تكبير العبد
مستند الى الشروع وذلك بان يجعل الشروع على عطفه ومقوله للام
الافعال الاله بتجربته انك تعيدته على الامم المستفيضة ان لا قيل فيه ولا
الغياق ومما احذر الاله فعل في محاولة الوصول واقا الشجرة من حيلة الخسر
بهوان يرجع العبد الى نفسه في اعتد في غاية الدقة والمحافظة بحيث لا يرى

ذلك

في كتابه المستوفى

وكثير له فيه انه انما علم انه لما كملت منه ان يستعين به كتاب الجند وبلغ
 بكر غرضه في استعارته ولا كنهته يكتب لكم بذلك فينتعلو خلكم ثم ينسأ
 لا ينظر منه شيء ولا قايده فيه بل لا يعلم بحقيقة كرمه بالصومعة في بحري
 العادة لا يستند الى اقامة دليل من الدلالة السمعية ولا العقلية وانما
 يوجهه فلا يلجأ الى استرار من اختصه من عباده بحيث يفهم من
 ذلك ويحتمل على العلم ايا به بحيث لا يستعمل التشكيك فيه وهو علم
 اليقين ان لا قساع فيه لتممة ولا سدا ولا ارتياب وان كانتا كقولهم
 النصوص قد تمنا به وعلمنا لا يدرى بل المنس ولا ينشأ بل لمقننا فلا
 مخرج لاحد ان يكون بعيدا في خوف فذلك الذي لا يغير قايده اليه من
 الدلالة المذكورة لانه لا ينفذ الا لنص فالحج لا يتغير التلاويل ومقناغيم
 موجود البينة ولو كان موجودا لم يقع بين العلم بيقين اعني اعلم على
 الكلام والمقل علم اليقين ولا وقع من الاحتياط الى لا يدرى اخر على وجه
 واليقين اغرض في نزول السماء الى الارض وهو وجه به لم يقع له اسكال
 في شيء من النصوص السمعية ولا ينفي له شيئا تعارضوا لانتا فخر والحق
 في نظمه السمعية والمخيفة وهذا من امره على اوضح كرمه فخر على من لا
 الاقروا ونمنا مقنا العلم بونه لا تقتضيه الكواجر من بعد شيئا من بعد
 من الحكم البينات ولم يأت بشيء يوجب له دفع معانير ولا غلبة فتنازع وربما
 يؤخذ ذلك الى تعريض العلم بغيره للايقان وحمل الراجح على كل شيء
 انما يتخذ فتم انظر الى مبرزاتك انما موقدا كثر من الدعاء الى الله
 تغاير الحجة له بالشيء من احسن ذلك انما ينفع في حروف فيه علم
 ممتة وزكاة محمودة وكر كان هذه الحق لا يحتاج الى شيء بل على
 في رقة علماء القلاير على يديه ادنى شيء من الترمز والاسكارة وهو على
 بين النبل انك في اليد الحاجة في الختم اعني على نعت بكثرة السمود
 وانما من ان امة دينية وفكرية ردية فخر في شيئا وبشر من ذلك
 الكرمية بحجاب لا ينعزله نكم العيش وجعل في وجهه سدا لسر في الغرض

بعض

ما من شيء من هذه الاشياء الا وله
القدر والقدرة

فما ينبغي له يقبل وتحمي به وجهه من جهة به وتفسر بذلك النظم انما اذا قلنا
فما اختلف فيه العرفان من المسائل بل يحد يحدوا احكاما من اقسامه ويرجع
الاولا اعتقادا وانما ينبغي ان يرجع الى تلك الالف العباد ومن المسائل البغية انما
فما يرجع الى الاعتقاد فلا يكثر احد الزينة زينة فيما زافا فيما لا ينبغي يدعون
انما وزا، كقول العقل فكل ما يستعملونه قدره عندكم بالعباد وخصوصا
انما ينكمزون بصلواته مغفولهم وايضا احكامهم من اللطيف والاستيعاب ان حدان ينكر
تعليمهم ومغفولهم من الخلال انما الاستيعاب حدان ينكر على فروع النبوة ومغفولهم
في زمانهم فيه ذلك لانه ادعى امره انما حلي اسم وراحمته تغلظ فرة
الغنى ولا يفرق بين الامر من واما يرجع الى مخرج تكريم كل واحد من العرفان
لا يكثر النسيق والمزج بينهما الخلو في فروعهم فكلما يدرج يدرج في كونه في دعواه
على يده من امره في العباد وذا السامع المعجزة وان غرضهم فامور بل انك
فلا تليهم في حقه فانه في خواص النبي واما المسائل البغية فمن احكام العباد
فيما من انهم يراون رجعت الى الانطواء وتبيننا الدعوى فكلما العرفان
منهم في عفو وتلك الغم ورغبتهم مشرود ومنهم في اقسام من اول انما يتبع احكام
النعوذ والعكوف بالقلب على باب المور ومغفولهم الا حوا في فضيلة لوجود
العلوم الحقيقية والتوفيق الى العفو على اسم اربعة ينزلون غنمهم في جميع
مغفولهم وانفسهم فانه السابيع في سائر سبيل الرابطة رضى الله عنهم لما
مغفولهم في سائر شؤونهم له فانه مغفولهم في العمل فكلما العمل فكلما النظم
احتمى بعضهم على ترجيح احتماله املا المرونة على اعتقاد غنمهم من قبل فانه
من التوفيق في كونه مجاورا رسول الله صلى الله عليه وسلم وادعاهم في احب
النفاج الى الله عز وجل وفرحنا فدايك رضى الله عنه من قبل الحكمة ابن وقر
ابنه من كونه المجاورة والبغية وله تزلزله املا الكلمير في ابن فكلما الحالية
يتبع كونه بصفوة وفهمه ويعلمهم منهم ويحلونهم ويلتفتون منهم نفيس
الكلام ويعتقدون بظلمهم على جميع الانا كمال السابيع رحمة
الله يحلش رضى الله عنهم سبيل الرابطة وفعلهم من يدور بعبادة

الابنة

العزوية ويقول لها علميني هذا ابا دلي الله يركم ابي الحكمة فتقول له نعم اجد
 انت لولا انك تحب الدنيا وكأحمداء برزير مثلها في حوايج يفضيها لها
 فتقول له لا أستحي من الله ان ابرنيك من يملكها وكيف من لا يملكها
 وفدا ان احذر من خيل الاحمر برزير الحوار وحرثي يملكها من شيخك ابي سليمان
 الدارانيتم كما منه بذايك وسنعمير له فذكر له الحكمة انك ذكرنا حكاية
 اول التنبيه ولما صنع ابو دود كتاب السريرة الاسفل بن عبد الله بن
 الله عنه فلا يجبه واحبا سمعته منه فبلغ ذلك ابا دود فبدا ومنه
 اليه وفي الحكمة وقال له ما كنت بالتي تتعش انت التي عش ان بعض
 كذا اذا اتبعوا سمع كلام احد من هذا ولا اوزر في حمارين احوالهم ينزوا
 عليه من الاذلة انك ما يكره كل من رآه انه بمنزلة من كان فينا في
 ويعتبر به بسبب ذلك متغير ومفسر ويحضر له في علومهم من يدعوا
 وانكر اني قد ذكرته بينهم ان قدام انوار الفاسم النفس رضي الله عنه في اوراق
 وجميعهم يذير في احوالهم في اوراق قدام انوار الفاسم النفس يمكن من
 علماء اهل السنة ومن يتهم اهل الكفاير بتفيل الكفاية في مصنفاتهم ونحو
 من امة مغر النكم يوزن الله عنه وتبعنا به ولا كبر لا يعرف الاثنا ان
 انك فائد ومغزاة ابيهم واية يرفهم فزينا وخدينا لم نروا في نعيم خلاف
 ذاك حشر حله مغزاة الوقت المذول فبانا لله واننا اليه راجعون **ولقد**
 كانوا اذا اتبعوا لبعضهم ليقولوا احدهم منا ولا يحال بينه وبين عقله من
 السرور والفرح وماذا انا الا لما كانوا عليه من ابيار الانكسار وسلافة
 الضرور واهل حق النعيم والتمادة من الكبر او غم هذا من الاعمال والجملة
 وليتأمل المتأمل في الحديث المذکور فيه او في السر الغر في رضي الله عنه اذ قال
 عليه وسلم ان الله يخلق الله عليه وسلم ويبرأ منه واسماه على خيال احماده
 اذ القوله ان لم يتسوا منه البراءة والاستغفار وقدا في الدليم كما هي
 احسن به وانما هو هيكلة الله في غير تكون من غير هذا غير الله تعالى اكرم
 فوا ان لا كبر لا يفرق الوجه المفسر الا تروا في اوراق بعضكم في حديث الخفي

مع موسى عليه السلام لما قال له انا على علم علمية الله لا ينبغي لك ان تعلم
 معاذ فوسوس عيب الله وكلمه وكلمه وكلمه وانتم ان كلبيه له واتباعه
 اياه واحتماله على كنهه وتفسره عليه وفهمه الختم التي نصر علمها الفراء
 وجاؤا بتجميع علمها صوامع الاختبار فما يتبع به على انبثاقها الصريفة
 لا يرفى له وتسليمه لا يتصور الا من ايداه الله تعالى بالتوفيق وعقله
 ذكرنا دورج السلف الصالحون رضي الله عنهم فما خارج انهم في ذلك
 المنزوع والسائل الى خلافة ابي المسلم لم ينلج صرورة بنور اليقين
 ولم يحمه علمنا لما كان عليه امة المتغيين فمما لم يفرق بين هذا العلم لا كرس
 لا يسلم من الغم اخر من ارتب في الجمل وانغمر واذا كرس فولا لا يعرف
 الا مثال الا لا قائل ولا زوال السعي ان يحرر من حوائج الكمال والمقام على
 محو الجملاب رضي الله عنهم افعاله ما كنهه تعرفه وكذا والله اعلم
 ثوبه يند عليه شيئا فقال له عمر رضي الله عنه وكيف لا اغيبك واواصره
 يهتف وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم هرقه كيهما غيبك امنت اذ
 كبروا واقتلت اذ ادبروا ووقعت له غزوا فلو احبب علي من ابليس
 باذنه لولد المنكرين ان يعرف عنهم ولا يلقب اليهم ولا يذكر حريق
 معاذ ولا يلمح ولا يذم عليه لما يذم عليهم من الانكار على السادة وذوق
 المعاسير امنع عند العلاء من جلب المصلح ولا ينبغي ان يغتفر فيه الا
 انهم مكشوع على قلوبهم ومغشور بعينهم فكم وودع بل ابد الكرم
 وتم وواهمهم عمر الله المستغيث الا فرقا زكته نعمه مريه بلا استغفال
 بارسله معاذ ولا خسران عيهم وعذاب ايبهم والتمس سرهم لا يستغيث
 كاستماع الروم واستبيلاد العقيم واليتيم زاد ان يكسر في معزة الكرم
 الزحام وانما الماد ان يكون واحدا ان نام يحظر به الفراق وينجلا به
 الضلال ويستسفر بوجه العلم ويكون محلا للنهي الملبس العلم وقيل
 معاذ السحر لا يخلو منه زفار من ان زمنة المتفوية ولا المملح له بقول
 المد عز وجل ونحوه وانما لا نعربه فلان تركته واجلة اليأس وانواره غامة

له

كلمة من العلم
 علم

امثال

عليه

عَلَيْنَا لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَّا مِنَّا التَّحْدِيثَ بِوَيْحِهِ وَمَوَالَاةِ حُزْنِهِ وَتَرْفِيفِهِ
 وَمَا كُنَّا لَنَقْدِرَ لَوْلَا أَنْتُمْ أَنْتُمْ اللَّهُ جَسَدًا قَدْ ارْتَدَّ أَرْكَانُكُمْ لَكُمْ لَتَرْفَعُوا
 بِهِ مَا عَسَا لَا يَحْضُرُ لَكُمْ مِنَ الْوَسَاوِسِّ وَتَكْتَفُونَ بِهِ عَمَّا كُتِبَ لَكُمْ وَمِنَّا فَهَذَا
 الرُّوحُ رَايِدٌ قَرَأَ صَبْحًا فِيهِ دَا السَّيِّدُ الْكَبِيرُ وَالْأَبْلَسُ وَنَحْسَرُ بِمَا قُرَأَ لَنَا تَعَبًا
 بِمَعْنَى وَلَا تَلْتَمِضُ الْبَيْنَهُمْ وَلَا تَرْجُ مِنْهُمْ مَخْلَاحًا وَلَا قِلَاحًا قَدْ أَقْبَلُوا بِأَنْفُسِهِمْ
 عَمَّنْ يَمُوتُ بِمَخْلَاحٍ وَمَخْلَاحُ ذَلِكَ اجْتِمَاعُ مَنْ فِي كَلْبِ التَّلِيلِ قَدْ أَوْضَحَ لَكُمْ الْبَيْدَ السَّيْلَ فَابْلُغُوا بِالرَّدِّ مَسْكَتَهُ التَّوْبِيلَ وَلَوْ تَزَلُّوا عَلَيْهِمْ
 بِزَالِكِ جَنْبِ بِلَاوٍ مَيْكَلٍ بِلَاوٍ عَمْرٍ تَوَلَّى قَبْلَ ذِكْرِنَا وَلَمْ يَرُدَّ إِلَّا الْحَيْلَةَ الْفَرِيدَةَ
 ذَلِكَ مَبْلَغُكُمْ مِنَ الْعِلْمِ

وَقَدْ بَلَّغْنَا كِتَابَكُمْ وَأَنْتُمْ تَذَكَّرُونَ حَيْثُ اسْتَبَدَّ مَكْرَبُهُ لَلْإِنْفَةِ
 بِالْوَقْتِ وَذَلِكَ لَمَّا اسْتَمْتَرَ قُرْآنُ السَّجْدِ وَالْمَقَاتِ نَسْجَلُ اللَّهِ تَعَالَى الْجَلَالِ
 مِنَ الْحَقَائِكِ وَالْكُورَةِ كَلَامُهُ الْوَاحِدُ الْمَدَائِكِ **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا**
 لَكُمْ أَمْزَانٌ مِمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فَلَمْ تَكُنْ تَسْمَعُونَ ذِكْرَ تَمُوتُوا أَهْلُكُمْ عَلَى
 مَقَرِّ الْمَشْنُونِ وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ لَمْ يَزِدْكُمْ إِيْلًا مِمَّا كُنْتُمْ تَزِيدُونَ وَمَا تَزِيدُونَ
 نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ فِي الْإِيمَانِ وَتُؤْتُونَ لَكُمْ لَكُمْ تَعْمَلُوا لَكُمْ يَوْمَ الْفَوْزِ بِكُمْ مِمَّا
 مَنَعَكُمْ لَمَّا أَفْعَلْتُمْ لَمْ يَحِثْ أَفْعَلْتُمْ اللَّهُ عَلَى تِلْكَ مَثَرَاتٍ لَكُمْ بِحُجُبِ الزَّرْعِ
 وَاسْتِغَاةِ الْعُكْرِ حَتَّى وَمَا يَعْلَمُكُمْ ذَلِكَ فِي أَلْأَلْوَانِ وَالْأَحْيَاءِ مِنَ الزَّوَالِ
 عَمَّا كُنْتُمْ لَوْ كُنْتُمْ كَلِمَةً أَوْ دَعْتُمْ إِلَى اسْتِغْلَابِهِ بِحِيلَةٍ قَبْتُمْ وَرَبُّكُمْ يَرْفَعُ
 أَنْفُسَكُمْ لَمْ تَغْفِرْ وَأَعْلَمَ ذَلِكَ مِنْ ذَلِكَ وَحُضُرُكُمْ لَمْ يَزِدْكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَزِيدُونَ
 فَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَوَجُودَ الْكَلْبِ بِحُسْنِ الْوَجْهِ تَعْلَمُونَ فَوَجُودَ الْكَلْبِ بِحُسْنِ الْوَجْهِ
 ذَلِكَ أَحْسَرُ لَكُمْ مِنْ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَوَجُودَ الْكَلْبِ بِحُسْنِ الْوَجْهِ
 وَيَعْلَمُكُمْ بِحُسْنِ الْوَجْهِ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَوَجُودَ الْكَلْبِ بِحُسْنِ الْوَجْهِ
 أَنْتُمْ تَكُونُونَ بِحُسْنِ الْوَجْهِ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَوَجُودَ الْكَلْبِ بِحُسْنِ الْوَجْهِ
 كَلِمَةً مِنْ غَيْرِ اسْتِغْلَابٍ وَمِنْ غَيْرِ اسْتِغْلَابٍ وَأَنْتُمْ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ
 تَعَالَى عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَمِنْ غَيْرِ اسْتِغْلَابٍ وَمِنْ غَيْرِ اسْتِغْلَابٍ وَمِنْ غَيْرِ اسْتِغْلَابٍ

ع
 عَلَيْنَا

الملك

وقصدا بالهدى فاستدكر وامقرا النعمة العظيمة ليحصل لكم بعروفتنا السلام
 غلبتنا فيغفلكم ذلك الميز منمتنا والرشنة الميز منمتنا من ان يرفع الحسنى
 تغلى النوسا بكم بشكم ومنه فلا تروا من احد من المغيار وعلا ولا جعلوا غفروا
 بزايتكم المملوكة انتم حصلت لزاله الرجل الذي ذكرتم امره في انشاء التسمية على
 قول الله تعالى رحمته الله العاجل اذا اصبح نكم فيملاذ ابغض حاكيا ذلك
 من كتاب الصفا رحمة الله تعالى عليكم فيملاذ المملوكة فلا اعلمكم فدرمتنا واجلا
 خطمنا لوان غلبت السماء على الارض والغرض على الغرض ليكن عندكم جميعا
 خفيتم في ذلك لانه يورثهم مع قباة فتنه وقرابك يعترض عليكم في بعليه
 او يعترض خلوتكم من ذلك من نعمه وكلمه الا الجليلون العاجلون الذين
 من غير النكم في العبر والسبح للغير معزولون ومن ذلك كلام يتجهنم التعزية
 لكم جميعا اعايبكم على من يعجز الناس من الاذابة الحسية والمعنوية وفرايتكم
 انه تغلى بزالكم وبما قبلكم من مثله فلا رجوا الفل البلاء واسئلوا الله العاقبة
 فلو كنتم قد انبتم وكانت افعالكم ابعالكم ان رشي كنتم تصنعون ووربكم
 ورشتم واجدوا انتم ومنهم فيكم بين الفرقة والقبض المهيبة شرع سوا
 وفرايتكم السلفا يقولون اذا اكلتموا بكم كلمة نعمة الله عليكم اذا سمع
 بتملنا كمالهم وجعلنا فكلو من اعلمكم ما باننا من الكلمات ووج
 بعين ان نالوا الاخبار اذا اذا الله ان يخف عبدا من عباده سلسله
 غلبته من بكمه وامسا فاعلمتم في المولود والغم انكم بسبب ذلك
 من امور راجعة الى احوال الناس فزالكم كله معلوم وفروعه فلو كنتم
 اعلمتم من الاذ انهم لئلا في ذلك اعلمكم الرديع لئلا وانتم بكمه وجعلتم
 ذلك في كسرا ان ولا لونه ينعموا في فراة الواحيم وتغافلتم عن ذلك
 من المكلول منتم ومنكم ولو انكم كنتم في ذلك الوقت ان لا نوالهم في ذلك
 بلقو مناج اولعيب ليسر عليكم فيه جتماع مع انكم من ان يجرى عند من
 او عنونهم من بزالكم فساد في غيرهم او ضرر في حال الاذ انكم منكم
 حسنه جميله ولا يسن لا تبيل لكم ان ذلك في مزا الوقت واستبانيد الا تروى

١١١١
 ١١١١
 ١١١١

انكم

انكم لم تسلموا من الناس عند تسلمكم من الله ولا بد بقرانه كتاب الله تعالى وقالوا
 اي شيء منعهم من ان يذبحوا في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا تعجبوا من هذا الكلام الذي ذكرته لكم قبله في السنة مستنداً اليكم انيستم
 اليه وخووا ان امارة جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند فعله من
 بعض غزواته فقلت له اني كنت نذرت امرآة الله مسلماً ان اضرب على
 رأسي بالذي فعلت كما رسول الله صلى الله عليه وسلم او يا بنوري او
 كلما فعلت فعله والحيث ان لا اذكر من خرج من امة العريف ومن
 عند من ثابت قسماً ولا شئ ان الضرب بالرد من انواع الكفر والنسب
 صلى الله عليه وسلم امر ما بالوقاية بنزولاً به لما كان سبب ذلك
 قرحاً بسلافة الله يجب عليكم الفرج بما فعل ذلك فمن له من نذر
 مباهلاً ومعصية في عدم لزوم الوقاية به فكل ذلك قرحاً مباهلاً عند
 قرحه بنزول الله صلى الله عليه وسلم من غير النزاع ولا نذر اي شيء يمنع
 منه لولا التعقيدات المتبادرة اليه الوفوف ومما اعتمدت على من اعظم
 البرج في الدير وكور مقرا ان مريم يكنى الصدران وارضيت ان ينزل اسمع
 في الغلوي وسرايع الاسلح مكرية على تعظيمها والانقياد اليها
 الاصلاخ والجنون ليس بذايع له ولا مغيرة وجهه حيث لم يرضى من الاعيان
 الا الا انهم وامرهم ايع الاسلح الله الرضخ وقرى وان يزعم من انهم ملوا
 الضامر الحمد ورضخه ويسلب عنهم معرفته وعلمه فلم يبق اليوم باين الناس
 من امر الدين ان الله اذا سمعوا بذكر النبي صلى الله عليه وسلم تفرحوا
 له افرق وتكلمون بالصلاة عليه السنتهم ممن يدرى له بالتعظيم
 والتصديق ولمن نور شيعته ان يرضى بالاعراف اليوم لا ينكم النوا
 اخرتوه مما يكونوا افعالهم ايهم من تعظيم منكم الله خروجه بلدي
 وجه يرونه تعظيمهم وانما ينكم اني قد اخرتوه منكم اج اوامره والاستمارة
 بنوا عليه وزاد احد الذي يستحقون عليه من ايامنا اذا اجاز ان يحررت
 للناس افضية بقرانه اخرتوا من البحر جازان يقر واعلى رسوم خراستون

م انظرنا من
 تعالى به ان

خ
 له

على حقا بيقا الدروس والدرور فلذا انزعجت ومنهم من ينفق ما يدر بينه وما
 لا يشيب جواز تعليمه المصاحف بالزغب والبقعة ان لا يملكه في ان يتركها
 وتعليمه ابواب الحبر والدرنجان على الكعبة الشريفة انما يستحسن لئلا
 يترك تعليمه من اوتى تعليمه من فلوب المفسرين والافاض حاجة للجماعة
 والجمهور ان تعليمه المحب والستور لولا هذا الغرض المذكور ولما
 كتب حجة البيت ان يحرم عند الغرض من رضى الله عنه في سائر كسونه كتب
 ان يمينه ان يراى ان اجعل ذالك في الكفاية جماعة او في من البيت او لما قد ارضى
 الله عنه بل المتفق في مقدار الوقت لولا ان يفسر النافوس ويتكلم
 بالانقباض والغفوس ويلتزم حقيقة مستحسنة في الملبوس لم يشمخ
 اخرونه فتور والافضل له فتور واركانه يعلم قاله بر انسر قنلا والقوام
 لا يتقارنوا الا بالحمسوسات من المنكروا والمسموعات والملموسات
 واقلا الاقوام وحانية منهم بمنزلة عننا ولما استقر في الجملة والغلبة
 على من اسماء بل يثبت جواز تعليمه على العمل بكونه من تعليمه
 وخبرهم امروا ان يتخذوا حيوكل زرقا في ارضيتهم لكن اذا انكروا اليه
 تتركوا واذ ذالك زرقا السماء فينكروا اليه فلذا انكروا الى السماء تتركوا
 عنكم حيا اليه من جميع في عاولة اصلاح العامة بغية هذا المنزع فقد
 كرم في جميع مكرم والعز في ربه الله كانت له نية صلاحه في ذاك الامر
 بجزله بعد ان قول الله عز وجل الاخر ومروا ركانه يتلغ كلية غده في ابطال
 امر النشور والمهرجان معتمد ففترا تنسج له جدوز اهل البيت
 بالاعتبار والاف في العاولة من الكفيلة والعروا لئلا الناس يصحور
 ذالك اليوم فتجملين فتجملين فتشوبير ان يفرغ سمعهم فابعد من كسر
 اسم نبيهم وحبهم فيعلموا بذاك فزحوا وشوروا ويستمعوا به استلوا
 وعبروا ويستمعون بذاك اليوم فيعلمونه ويعلموا المهمات في استعمالهم
 وخطة الكفاليهم وفي ذالك من اعمالهم ومثل هذا ان يضيع لهم عند
 ذلك في جميعهم وفي ذالك وفيه فتستعبروا الله اعلم ان يكون علمهم على هذا النية

مثل

يا نسون
 الروحانيات

تسمى باسم النبي صلى الله عليه وآله
 في السورة

فذكر لما احييه من مريم عجل اليه كما اذا كان ذلك غير غير فحرم من ولا عجل
 وفرد في الاشرار يلبث ان حمله عظم امة وكما تثنى سنة يتمرد
 ويحترق عليه فلما كانت اخذ بنواش ايل برجله والقلوب على فزيلة وارواح
 الله تعالى في قوسر عليه السلام ان غيبه وكفنه وحل عليه في جميع
 بنه اسراءيل فبعثوا امره به بعث بنواش ايل من ذاك واخبروه انه لم
 يكره بنه اسراءيل اعترض على ابيه فنه ولا اكثر معاهيه فقال قد علمت ولا
 انه امره بذالك فلما رآه اسئل لما ركب قسار قوسر به فقال انك لا
 فوعلمت بما قالوا فاجابهم الله اليه ان فركروا انه قد عجلت ما شئ
 سنة الا انه يؤقلا من الايام فتح التوراة فنكحوا الى اسمعيل فكتبوا بقله
 ووصفه على عينيده فسكنت له ذالك فبعثت له ذنوب ما تثنى سنة
 ونروي عجل العبادير رضي الله عنه ان ابله بامامات واختم الله عنه بما
 اختم عجل عليه وامته افرا فسال الله تعالى حول ابيه اياه في المنع
 قال فرائته يلقب في لكن فسال الله تعالى به فقال بعثت الى النار في
 العذاب لا ينفذ عنه ولا يروح الا ليلة الاثنين في كل اليلة والايام فانه
 يروح عنه العذاب فلت وكيف ذالك فاراد له تلك اليلة محمد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعثت امة تبشر بولادة اية اياه
 ففرحت بولادته واعتقت وليله في فرح فيه به فلما تبين الله بذالك ان
 ربح عنه العذاب في كل ليلة الاثنين ذالك **فاما** اذ ركب رحمة الله
 كما في الفكة عجله فعداوتيه واذا ايت به بسبب فرح بولادته فلكنت
 بموت صوفه في قلاتيه وليلة في دعوته جعلنا الله تعالى مراقبه
 برحمته **وما ظلمتم** من الرعاة المسلمين مما احيوا به من
 البلاء ان يفرح عنهم فلما نزل بينهم واسد ذالك اعراضهم عن ربهم فلا
 ادركوا قولكم اخلوا كلمي فقتل كور في عدوا البلاء فلا ينشج حذر
 اخبرهم الرعية ولا عدوا ولو انشج لكاء له في ذاك اعظم العزاء
 مما دعينا به من نور الدزاء وقت قال بعضهم انما اراهم الرعاة

٤
ميد

اخرى منه من اخرج الاجابة ومثله سيمائة مستنفذ اقلها جلا واما
اجلا فتسأل الله تعالى للكف في الفناء واما ما ذكره من
كلام سيبويه عن الفاء واما الذي يكثر في احوالها وما ذكره من
الكبر الكبيير في اسمها من الكبر المتسبب اسمها من الكبر او احد من اسم
الاخر لان الكبر الكبيير قد يتناول في بعض التقرز الحمود الى اسمها رايه
ابن ابي الكلام لان صاحبها اذا كثر وجهه في ذلك لم يكن منه وفرا وعلمية
فيكون كماله وصفا الله تعالى به العجوبة رخص الله عنهم في قوله تعالى السراوة
على الكبار رخصا بنسبهم وان لم يصرف وجهه اليه في يؤثروا الكبر
بالنفسية التي قد يؤثروا ان خروا ففتحوا الامر فيه على حلال بيتا وزلا ولا يتعد
والكبر المتسبب ابلغ في الضرر وابعده عن السراوة لان صاحبها قبل ان يسميه
اسمها الكبر احقره واذله واوله فاما اذا وجد شيئا مما يتكبر به في يفرز
احدا يلحق الى راسه كما قيل ان في السماء ولاست في الماء فلا تستل
عن البساة التي تحرق بسبب تكبره وتكبره واعتبره في حال احسنه
الناسر واذ اليهم اذا اتوا اولاد او تفلتوا احكاما من ان خلك من المختبرين
والمتحضرين فاما في تجرأ حوالهم في ولا يسمع بخلاف احوال رعاة النمل
من ذروا استل الكبيير والكبر اذ من يسمع قريبا مقاولا يستنور من الغار
واولايت لا يتأفون في عمار ولا نادر وفروا الى السرية اذا تنسلا تواضع
والرعي اذا تنسلا تكبر واعتبره انما يحل اغنياء النمل وقفر ابرهم
اذا استغثوا بغيره في البريقين احبلا فله عظيمه وتبنا لنا كبر او فسر
فالواخذ الرعي من يد من شبع ثم جماع ولا فاحذ من يد من جماع ثم شبع
ومما استمر اليه من ارتجاع الخلاء في مسئلة الغنم السائر والبق
النمل وغيره بتدليل اخر مما على الاخبار بالنظر التوجيه التي ذكرته وتبين
بني البقر والغنم اذ كثر معهما من الجمع والعكس والسراوة والرخاء
في كثر كل واحد منهما حال لا ينبغي ان يستعمل كل واحد فيهما حكمة
منكم انما يتكلم فيه عجلة لان البقر والغنم الذين وقع الخلاء في افضلية

البقر والغنم

اصولها

آخره على الدخا امران يمكن ان يتسلبا بهما وتصرف العبد في اختيار واحد منهما على
 حسب ما تقتضيه الشريعة والكثيرة وكذا العبد غير يفي في بحر التوجهين
 والجمع لا يفي في كثرة التكميل المذكور ويستغني بقضاء الجملة فيه مع
 هذا التكميل بخلاف المنع والعكلاء واليسولة والرخاء فلا العبد لا يرضى
 له في شيء من ذلك ولا كثرية له في جملة اولية اكتسابه به فمما لم تستشروا
 عنده الاحوال ولا يؤثر فيها بقاؤه ولا تباينها فلا كراه او لا يثبت الفهم
 كغيره من غير ان قلت لكم محسن والافلااد فلا فلو اولادكم اذا استمرلوا
 وقاد كرتهم من المستر النكح وزوايا الرخايس الصالحين الذين ذكرتم والله
 تعالى بصير ذلك ويستسر استنباطه الكمال مرة والابلا كنهه لان التفضل
 من حال الى حال مما تستر به انبياء النعم وتبرر بسببه الانبياء واحوالهم
 ولا يكن جيل شيعه ونسب ذالك بتغييرات وتقلبات مروجها تغفل عن حقائق
 ومن وجه تغفل عن غير معتبرات وبالجملة فاننا نمنع من استعوان على
 الصعوبة القلب والبقول والوقت على ما تعلمه من الكمال في والبس
 والمغاصرات يروى هذا الانسلا في هذا الامر بغير مقتولا للذين انهم يوجه
 ولا فاد ان يعدل فلا راحة يجرى في الحال ولا راحة يفرق في الانسلا
 بقلبه مغلق ومملوء مصدع حتى يبلغ الكتاب اجله ويتركوا احد
 منها فانزله معزاجا في الجملة وامس التبعيد فله ترفيد به
 كقولكم **وكم** ابلار قفر كننت ذكرته في الكتاب الكوريل ان يعثرت به
 اليك فبيل مزل ودعوت له فيه بتمام الراحة والعوذ الى الزكن محبوبا
 بالراحة والسلامة ودعوت به ايضا فلم يوافره وملائمة في ندرته
 وبغيره في ذلك لما وجدنا عليه من السبقة على فلا كلامه من المرض في
 بلاد الغربة وقلنا لك فيه لا اسلم له مما عرفت به نبعثه من الجوى
 التوكل اليك سبقة عليه وخلص المصلحة انبي الا انه يبقى في حاله
 شيء من يعينه وثقا قلت مرة انك لما تعلم من حاله لم ترفع منه
 تشرف الزا اسنان عمر حاله حسينا فلتن في كتابكم اغتنمت معزاة وجرى

في غير محض دخول الغرابة اليه في الدنيا والاربابية منها في الدنيا
 في انفسه في هذا

م
 على
 منه

فأبجزلهم وار كنت بمنكلا مبه فإلا الشفغفرا لمة ولولا قلاهم كنع بزالك بما
حكيمته التي منه لم اذ كر له من ذالك كلة شيئا أيسر المصود وقت بض
ولعنة تنفضه ومن وزا هذا البعث والجسار والشواب والعذاب والله
تعل المتسول ان يصلح اخواننا وينور بكارنا وان يلمتنا زسرا انفسنا
بمنه وكرمه

أبجزلهم وار كنت بمنكلا مبه فإلا الشفغفرا لمة ولولا قلاهم كنع بزالك بما
حكيمته التي منه لم اذ كر له من ذالك كلة شيئا أيسر المصود وقت بض
ولعنة تنفضه ومن وزا هذا البعث والجسار والشواب والعذاب والله
تعل المتسول ان يصلح اخواننا وينور بكارنا وان يلمتنا زسرا انفسنا
بمنه وكرمه

أبجزلهم وار كنت بمنكلا مبه فإلا الشفغفرا لمة ولولا قلاهم كنع بزالك بما
حكيمته التي منه لم اذ كر له من ذالك كلة شيئا أيسر المصود وقت بض
ولعنة تنفضه ومن وزا هذا البعث والجسار والشواب والعذاب والله
تعل المتسول ان يصلح اخواننا وينور بكارنا وان يلمتنا زسرا انفسنا
بمنه وكرمه

من الغفر من قبل ذالك الكلام الى صدر منكم بقولهم قد ذكرتم الله لتعبروا
بالسبب بغير كنه علمت ذالك ولم تغا بل غير التنهين عليه ان ا
رايت ذالك الكلام القوي الغي يفرق ضلالة فالكسيت بزالك وقولكم
ان انا احبنا كما علم حجة انه لم ارض ذالك الكلام منكم ولم استهين
واعتبرت فيكم انكم فلم تملوا عما غرق في جلمنا ترمي انه وقع بينكم من
ذالك حتى تتاحوا الى تسمية انفسكم منه في كتابكم بقولكم حاشي
وكلا كيف ولو فلك للم الملح بالتمثال لا اعتبرت فيكم انكم تقولون مقلا
هو اسم التمثال بقولكم انفسنا التي ما ذكرتم من التضييع وان يقال
واب لغا واب التمثال وقولكم حاشي حاشي لا تتخرج فابدا بغير خرف
قوا بولكم ولا يكسح لم تقوموا لقولكم الا انه كتمت من كلامكم اني
خرفت قوا بولكم حتى فلت يا ليتني لم يصدر مني ما صدر ولم ينفعني
من ذالك ما وقع منكم وانما منعه من ان التكل على الاحاديث والاخبار
لا يؤمن به من الخطأ والعنار لا سيما من حيثية ذالك المفضل ال
فصل اوله القوم لانه يستخرج تكويلا زابدا على المفضل وتاويله
لا يتجنا صرحت ذكر مثله الميزع الا ان يقرى بالاجار وكذا ان تطبع
مقا اللعة بعين البلاء وكس البرال ونعت به الجهل واللامحى او بضم
الباء وقع الزال ونعت به المرجوع لا بل بالحق وماذا عسى ان يجري
البارس البارس الجواد فكيف من مومئلا راكب على اذ زياد فبرايت

ابضربا بعد ذالك اوتى نعيم وعموم جملة راحة النجس من تعب الكتب
 في الكفر سرائر اكلتي وابتور ياد كنية الخمار افتضى سيدا فتعلا المعنى
 المستعار الفاعلية والمضمار والمعنى انما استعير له ذالك فهو النظم والكم
 والتصرف بعنور البعير من هو المحفر من سرفاراه وفي حق بيتا حمار تاجه
 بلا علم ذالك واما قولك في الاستعارة منقذ فمذالك ينكم ينادي
 قبل كتيك بكيف بغد لا يبع فيه انك استعملت امر الغيبة وزاد كنه
 استعملت لا فاما كتيك بكم اليك لغزلك بكيف ينبغي في استعمل منكم
 بغربا بكم في ما تضمنه كلامه من الدعاء الى البعد وكذا وكذا وكذا فليس
 بل فقلت شيئا من ذالك استعملت ان ينادي بكم بكيف حليفة قال كنيتم
 تعفرون انكم في ذاء من تملأه ما وقع منكم من الغيبة فملاكم من فبسر
 اعتقادكم لزايت بعيد واقترأوكم في ذالك لا يغير لاني وعشرون بقله
 الذين منكم من السميل المستقيمين وان كنتم تعفرون انما في زفيتكم
 كصيام الغار وانكم تغضن بسببها للعقاب والملاح والمنا وقع منكم
 التسامح في هذا ما لا يفسر الى ما وقع منكم من ان يعمى اعمى الغرر والجزع
 من اجماع عليكم الواحد المفتر ففتر تسلمون بهذا الاعتقاد وتشتوب
 لكم ثباتكم كذا فملاكم في المعاد لا يسميكم كما لا تعلموا فملاكم بسلافة
 ولا استقيم قلب ولا يكون لكم نفس تملأون بتمت باشتد فاع فلا تعرضتم له
 من العقاب ولقد اشرى منكم في اخر وموا ان تعفروا انفسكم كونكم على
 مقول الحال فيكون هذا الاعتقاد عليكم زيادة في القول والكمال ويخاف
 عليكم من الدعوى التي معكم انكم في ما سلا فملاكم من فملاكم
 الاعتقاد الاخر وسكنتم في ذالك السموذ الكلامير ففتر نسيتكم في العمل
 والكمي بعد ما من فملاكم على التخلي من العلل المبين وانكم تسكنوا اليه
 ولم تقولوا عليكم بل كنتم بين الرخاء والخوف وشاهدتم اللطف بعين
 العنق ففتر سلمتم من حيث لا تشعرون وتخلصتم من تملأكم ما تروون
 تروون وفوقه وشاهدتم اللطف بعين العنق ففتر سلمتم من تملأكم ما تروون

تبيينكم

لذا انفقوا على من رزقكم الكتاب به لانه منزله بغيره لا يبلغه غير ذلك ولذا انفق
 فيما ستم على الكتاب به اليكم ولذا انفق فيكم على ما اوتوا من الله واما انفق
 به اليه ليعلموا ان في ذلك ولم احثيتم منه فما انفق منكم من فرائد كتاب
 بل انفق انتم ببلغه عنده لا محبة الخير لكم وتكم اذ كنتم وحدها نزلت
 فرائد من منزله كما سمعتم لانه لم يفرق بينكم في بعض الاوقات انتم ينفقوا
 فيما ستم لكم وتنفقوا عن من ستم عليكم او تسمعوا في يزلوا فيما يجر من القابل
 من المعاركة والحروب وغير ذلك كما افلا من ان ينفق فرائد كتابه بمنزلة
 ذاك لفرس في ذاك على كثير اقل فليس انما حاد عنكم بغيره ستميرنا
 الحاج ابراهيم رحمه الله تعالى وتبع به فلما سمع عليه لا يعجل ومن الرزق
 بغيره على كمن بغيره ستم الحاج حتم بغيره على ما وفركنته من اهل بيته فبذل
 وقبالت ستم الحاج وبغده مع علمكم بان لا ينفق كمن بغيره اتبعه غير بل
 كان فيكم احواله امة وحده تسم منكم اليكم بغير ستم الحاج او من يتبعه
 حذروا النعل بالنعل في فرائد الازمنة القاسية لزمتم شتم بالقبيلة ثم
 خبروا فيمنع من ينفق ذلك زلفه حقه ولا ينفقوا انكم حمل الجمل وانكم
 لكم اذ انك الكتاب انما بعدت عليكم بل ينفق المعوي فليز انكم ينفق لكم
 ان نفروا كتابه فلما انزلوا امرى فيه انما جازا ان ينفق ذاك ينفق في كتب
 كثيرة يعلمون فيما يعلم او ينفق منة فيما با من وجوه ينفق ذاك غاية
 انتم ويمنعكم غاية الاحتمال كما ينفق في مقدار ما جئت وانكم لانت لنفسك
 وانا فاصم فيكم ويبلغ في ذمينة او ما عنده مقدار ما جعل منكم فيكم من
 المسائل وارسلت ارا اهل على ذاك اهل على ولا انما في ابن نساء
 النجوم حال الكمال والرجال المندوب ولز كلبت البيوت وخزانة لا غوز
 بمسائل ما غمز في انا فوله لكم بغرنا حنا في بلاد وانكم ينفق بزال الكلال
 ولكم الاجرة تصعب ما كتبتم لكم ومجاويزت عليكم واليه تعالى بركم على
 ان شرب الامور والاسلام عليكم ورحمت الله تعالى وبركاته وهذا كله من
 اللها وان يكتبوا ايديهم ارا زدهم ذاك لاني ما علمت منه ومن غيره انما اباليه

هـ
تلا شمس

بدرج وهو انتم

ح
الفضل

وَلَمْ اَعْتَلِدْهُ وَتَقُولُ الْعَلَمَةُ كُلُّ شَيْءٍ يَفُورُ إِلَّا الْغَزَالَ الْمَغْبُورُ وَانْطَا كَلِمَاتُ
 يَعْزَمُونَ فَلَا ذِكْرَ مِنْ حَالٍ فَلَا رَأْيَ كُنْتُ رَأَيْتُ يَعْزَمُونَ كَبِغَةً فِي الْكِتَابِ
 الْأَوَّلِ الْبَرَّةُ كُنْتُ كُنْتُ لَهُ أَوْلَى مَرَّةً وَعَمَرْتُ يَعْزَمُونَ حَلَا نَوْرًا حَتَّى جَمَلُهُ ذَلِكَ
 عَلَى أَوْعَدِهِ بِمَوْعِدٍ رَأَيْتُهُ مُنْتَبِئَةً وَسَلَاكَ عَلَيْهِ لَعْنَتِي وَمَوَارِثُهُ
 يَنْجِيكُمْ بِهِ أَحَبُّ كَيْفَ قُلْتُمْ وَأَمْرًا فَشَرُّهُ فِي الْفَلَا رَأَيْتُكُمْ لَهُ ذَلِكَ قِيمٌ لَهُ عَمَلًا كَانِ
 نَوْرًا بِغَالِيهِ أَوْلَى بِزُكْرِهِ ذَلِكَ بَيْتُهُمْ بِهِ فَشَرُّ ذَلِكَ بِلَيْسَانٍ حَلَا لِي
 وَلَسَانُ الْبَحَالِ أَصَحُّ مِنْ لِسَانِ الْبَحَالِ مَقْرَا كَلِمَةً أَنْ يَكْفُلَ الْعَيْتُ فَدَلَّ وَبَنَى
 وَسَفَكَتُ مِنْ عَيْنِيهِ وَالْحَمْدُ يَنْكُضُ الْعَيْتُ فَدَلَّ وَلَا اسْتَعْفَكَتُ ذَلِكَ مِنْ عَيْنِي بِدَلٍّ
 كُنْتُ لَا يَعْزَمُونَ حَالَهُ لَيْسَ بِهَذَا بَلَّاسٍ فَسَمَا سَمِيئًا لَا تَسْعَا فِي رَأْسِ لَارٍ كَانَتْ
 تَسْتَعْبِدُ بِأَسْمَاءِ الْكَلَفَتُمْ أَنَا مِنْ بَنِي وَتَسْتَكُنُّ أَنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ الْكَلَفَةُ مِنْ
 يَدِهِ أَوْلَى يَنْتَدِي إِلَيْهِ وَلَمْ يَعْزَمُ عَلَيْهِ وَعَلَى كَلَامِ التَّغْيِيرِ مِنْ أَيْتِهِ أَنْ يَكْفُلَ
 الْعَيْتُ فَدَلَّ أَوْلَى بِكُلِّ لَيْتِهِمْ لَهُ الْبَحَالُ وَمَوْعِدِي وَلَا ابْنُ الْبَلَّغِ مَقْفَلٌ وَمِنْ مَوْفَلِيلِ
 السَّعِيدِ فَدَلَّ مَا يَعْمَلُ وَمَا كَلِمَةً مِنْ أَحَدٍ مَعَكُمْ وَمَعَهُ إِذَا فَرَأَمُوهُ عَلَيْهِ
 وَلَمْ تَعْمُ حَوَاغِي حَالَهُ السَّيِّئَةِ وَالْأَيْتُ رَأَيْتُهُ حَسْبَهُ أَعْمُ فَرَمُوْنَا وَفَعَّ يَعْزَمُونَ مِنْ
 التَّغْيِيرِ وَفَلَا يَنْتَكُمُ مِنَ الْبَلِيَّةِ حَتَّى ذَالِكُمْ إِلَى الدَّخُولِ بِمَا لَا يَعْزَمُ
 بِمَا حَاكَيْتُمُوهُ مَرَّ بَلَالٍ إِذَا نَسَبَ إِلَيْهِ أَمْرًا لَا يَتَّقُوهُ وَلَا يَسْتَشِيرُ وَلَا يَنْكُرُ
 تَحْلِي أَمْرًا يَنْتَكُمُ مِنَ الدَّاسِيَاءِ فَلَمَّا ذَالِكُمْ مِنْ مَعَادِي النَّاسِ تَعَوَّدَ مَعَكُمْ وَمَرَا
 الْعَدَاةَ دَعَبَ وَمَرَاتِبُهَا بِمَا يَخْزُو وَيَسْتَحْسِرُ لَيْسَ عَلَيْهِ عَقَبٌ وَالْأَبْنُ
 الْأَحْوَالِ إِلَيْهِ نَفَلَتْ عَنْهُ وَعَرَّغَتْهُ أَوِيكَرَاءُ تَصَدَّرَ مِنَ الْقَلْبِ وَالْتَلَوُ وَالْتَهْلِيلُ
 وَالسَّفُوكُ مِنَ الْغَيْرِ وَمَرَّ الْبَحَالُ الْمَوْعِدُ وَتَعْوِيُوا الْكَلَامَ لَوْ لَمْ تَفْعَلْ فِي الوجودِ
 وَلَا كُنَّا لَوْلَا ذَلِكَ الْقَوْمُ عَلَى التَّغْيِيرِ مَعْنُو بَلَاءُ لَهُمْ فِي حَقِّهِ الْعَيْتُ فَدَلَّ حَتَّى
 وَحَالُ فَسْتَحْسِرُ فَلَمَّا يَكُونُ أَحَبُّ إِلَيْنَا فَدَلَّ لَهُ عَيْنُ اللَّهِ بِرَحْمَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 لِنَبَاعِ قَوْلَهُ لَوْ جَعَلْتُ مَعْنِي كَمَا تَحْقِيقُهُ يَكْفِي مَعْنِي مَرَّ مِنْ عَمَلٍ لَكَ أَنْ أَحَبَّ إِلَيْنَا
 مَرَّ يَكُونُ فِي دَرْجَتِهِ زَائِدٌ فِيهِ لَعَلَّ جَعَلْتُهُ حَبِيرًا فَدَلَّ بِكَرَاكَانٍ فِي نَفْسِي
 وَيَكُونُ أَيْضًا أَحَبُّ إِلَيْنَا فَدَلَّ لَهُ عَيْنُ اللَّهِ بِرَحْمَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ جَعَلَ خَلَقَ

٧٥

عليه وعنده بنور ثلاثة كما مثال الدنانير بمعدل ينكم اليهم فيعبر له عند الله
فقال كانت تغيبكني بينه فقال له وقل يغيب الرجل الا يغيبنا والاه فرفع
عنه اليد راسه الى سقف بيت له فيه فدرع شربه حكام فقال لا اكون
نقصت يد من ايا فبورهم احب الي من انا يقع بضرمة الخلفا فينكس
وتنهما موبوءا صفة له ومنتعة فلانة وقلانة امراتاه وانا منجب
وجاؤا له فمما ولد كاحسر الولد اذ شفقوا على راسه عند بورع فزف
واذ بكته فبكته بكرة فقال لا يموت وال محمد الله ثم اتبعهم احب الي
من ايموت عكرا العصور فاذا اذ كانت اعمالهم المرافعة ومما لهم الم حبة
ومما قلتم الحسنة مع بيلك المشابة على من الدنير الرابع ونكم السيف
وموت الكرام فاما حالف مغزله الاحوال منهم يكون على مرتبة النسبة
فلا جرم للافح لغف قولوا ولا فعلا ولا العاليتهم حرا ولا من مزحا وقل لا
ومما كلف تفي وونه عليه ان اردت مع سلامة من التبعات والافات واللا
فقر قرب الزفاله ومات والله تعالى ولي العبر والمعدلات وامسا
فما كرم انه نسيب ان نرا وعمره من اعتقاده اجفلية فوسم عليه السلام
على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فهو من الافور السنية والاحوال
البعينة التي تشتمل الغلوب عسماج ذكرها وتشربا في تعكيفة عوارضا
وسمها ولعل ما تم به من ذلك لم يعد منه ولا من بفعل الثقات او غير
الثقات عنه لان من اقرب ركب يسبه الكبر او قل موقفا او قل موقفا
سريه فان اعتقاد من لم يعتقده وجود التهمة لنبينا صلى الله
عليه وسلم امر نزل الله هو من له عنه احرم ان يقع منه نوع من غير لا فقه
بتليمير حاليته والتمار لا ينفع للمفرد دعوته بتليمير رسالته واذا
اذ من من المذنب الى فروع من في المحذور في فكما كيف يلتفت اليه من مرس
مؤيد فمقدروا بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه يكر على امانه
وتحريفه بالبعكلا فيكون حينئذ من له فافيل سدا وحرا او على حرا
ثم انه اذ الكلوب على حمة من مبه برليل كجيج اوسيعم لا يدره وعلايته انه

وسامتك

يخرج على ذلك بانيات مختلفة تحمل التغيير أو عامة تقبل التخصيص لا يحل
 ٢ ان يرد منها البتة ولا يتم على ان مفسر عليه السلام شريف المنة له ربيع
 المنة ثمة بحيث لا ينفذ في ذلك كثير من الانبياء والرسل عليهم الصلاة
 والسلام ولزمه يكره في ذلك الا انهم ارادوا في المنة وارادوا في غيره واختاروا
 في مواضع كثيرة منه ومما احتجوا به من ذكره لانهم استعاروا با بطلانية
 علي بن ابي طالب عليه السلام على الناس وكما وليت حاكمهم فقال المنة ربيع
 عنه ترفع على التبجيل بحيث لا يرجع احدهم على الاخر في كثير ولا قليل
 ومع ذلك لا يستلزم من الترفع في الصلاة او التحليل للمناجاة من كعبه
 نور الله وتزيين جلعه وكبراء يعجده وما استبدت من النازلة لوزعت
 بمن له رجل فقيم يتكلم وفع مقتضى ما سلف كان يعرض عليه على
 له بل رضي الله عنهما الا ان كان لا يصحح بذاته بل كان يعرض به كثيرا فاذا سمع
 او ذكر عنده خبر من احتج به رضي الله عنه يكفر عليه من الهمة والسفور
 والاشتغال رقا للمزيد عليه واذا سمع او ذكر له خبر من احتج به بكسر
 رضي الله عنه لم يرد عليه شيء من ذلك فكنت اسمع عليه راحة البرعة وشبه
 معذرة المسئلة بالتيه في زناها شبهة تصور والذات من معذرة بوزن بعيد المعنى
 وقد احسن قادمه فلا ريب في ذلك الا ان القصة فقال انشال الله الغاية
 فان ارتكاس المنة في ضلالة ومحملة افترقا النبي من شر الله تعالى فانشال
 الله الغاية في الدين والدين والدين والدين والدين والدين والدين والدين والدين
 فذكره في قوله مراد من المنة المنة الى المحذور من المنة من المنة الى المنة الى المنة
 الى ذلك مع ما لم ينفرد ذلك بما ناسا فيه يخرج به من التعليل الى المنة
 بمنزلة من تلج الصدور بعيد لا سيما معذرة المسئلة التي يعظم فيها التكرار
 ويكسر الضرر وقد كنت اقول في الامم في ذلك لا يبلغ الى البعد في البعد
 ولم يتعرف من المنة المنة احدا عني لولا انتفاه وبز اسرارهم جميعا بالولاء
 جافوا على ما خرج اليك بتوبوا اليه ومعونته اما المحذور الاول
 من الغير للامية والتبشير للحالة نعم يلون ذلك الى الغاية التي ذكرتها

يقولون عن هذا المذهب كثر وجمع لأن النبي صلى الله عليه وسلم من أول
 من اعتقه إلى أن استقامت الدعة به ثم ينزل يسمع على لسانه من ابن خنبار وقال الزاعل عليه
 من كمال الجبار فما يؤمن كما يؤمنه يا خنبار ما به ثم تبتة العلينا وافضلته
 على جميع ابن نيبا السنع الكني ان لا يؤمنه حم ولا تدير ووجوده مقل
 ففكوع به فلو كان هذا المذهب جميعا للكان مما هو عنه مما ذكرنا غاشا
 لامة وطلبنا عليهم لان يكون حينئذ ابكر خلاف ما الكمر واسترقا كل
 يجب ان يسمر ومذاهنا في لامة احاد الغفلاء البضلاء فضلا عن غيرهم
 ابن نيبا ثم انه اذا الكلع مكلع يوما فاعلى افضلية موسى عليه السلام
 عليه ومنا نسبه الى الحسرة والنجاسة عليه فيكون حينئذ من فضلي
 سقنيته على امته ان ينفذ منهم موضع ميرة البقعة بان يسمر امر موسى
 عليه السلام ويشتيع بينهم افضلية عليه وموسى صلى الله عليه وسلم لم
 يفعل شيئا من ذلك ولو كان لنفلا ولو نزل بلغنا كما بلغنا حديث الرجلي
 الانصار يشتركون في النبي صلى الله عليه وسلم موضع البقعة من فلو لم
 وقال لها انها جميعه وهذا حديث مشهور وليس فاعلى بسبيله يا فاعلى
 من هذا ولا فاعلى ان ينفذ من المذمور ما سمره يقول النبي ذلك وعماية ما
 وقع منه صلى الله عليه وسلم قوله في قصة اليموني ان قال يحضره رجل
 من ابن خنبار ولا ينفذ ما كفي موسى على النبي ثم لكمه ان تعار وقال يقول
 هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الكمرنا ثم وقع ذلك النبي فقال
 بان ينفذوا من ابن نيبا اولاً ثم ينفذوا على موسى وهذا يدل على ثبوت
 ابن فضلية موسى عليه السلام والله تعالى اعلم بالحكمة في نعيمه عز ذلك
 هذا كله ان صدر منه كلام يفتحهم كما هو وجوده الافضلية له صلى الله
 عليه وسلم ويكون كما كنهه في الاما **والله** فاعلى ما هو عنه من كلام
 تكرر فيه نصوحية على الافضلية فينضاه الى هذا المذمور فيه نسبة
 ووقع الخلاف في القول في ابنه في احبارة ابنه اما الصلحة اولغني قصلية
 فيقول ذلك الى لا يؤمنه فلو ولا فاعلى به مقرر من امره نفس او خنبار

لتعبر من وقوع ذلك فيه ومقدار ما عرفكم به وليست لقبال ان تقولوا ان
 ينسب بافضليته ومرتبة وثبوت قريته ثم يستحب له اخبارنا واخبار
 الاخر لاننا نقول بعد تسليم انه يجوز وقوع مثل ما بينه لاجل مقدار الغرض
 مع انه ليس كزايك وحاشا له من ذلك المفتض للاستجابة له واتباعه
 وعمواله للنبوة ومع كنهه المعجز على يد غيره فكيف واما الاخبار بالنية
 والاطمية والتمتة فلا دخل له في ذلك وليست شع الانبياء
 المتفرقون عليهم الصلاة والسلام فاعدا موسى عليه السلام على
 قريته الخاتم الاخيرة والتمتة بمكانهم نبينا صلى الله عليه وسلم
 واطمينة عليهم على ان ذلك في صفة مرتبة يتبعهم من امة من عسى
 اقتلعتهم ومعلوم انه لم يؤثر ذلك في صفة اولواثر في ذلك ما اخبرهم
 به واخبارهم بساكنه معلوم على الفصح وان في خبرنا النبي
 صلى الله عليه وسلم بافضلية من يات به فورا واخباره بافضلية من
 تفرغ قبله فلما لم يؤثر اخبار السابور الزنا بافضلية اللاهوج فيه في عدم
 اتباع ولا استجابة لم يؤثر اخبار اللاهوج بافضلية السابور في ذلك بل التاثير
 في اخبار السابور بافضلية اللاهوج لوقوع تصور الكار اسر لاربي حجة الموعود
 ان يقول انك ايها النبي بمنحله اخبرته ان نبيا افضل منك يات بعد قريته
 افضل على حاله بل على الخفة واتباعه ولا حاجة في انك اني ابتلي على ان ثم من
 مورا افضل منك واذا اخبر اللاهوج بافضلية السابور ان شئ يقول الموعود
 فيلمحه الخال اني يتبعه ساء ان ابني اذ لا مكمج له في لقاء قريته وقبائه
 فثبت بما ذكرناه انه لا يبع لقبال يقول مقدار القول بل فيزير ونقول ان
 يناسب اخبار النبي بافضليته ان لا يتبع ولا يستجاب له لارامل اليراسة من
 اتمه لا ينسبونه ان اني انكم والتزوير عليهم فلا تسمع نفوسهم لما هم
 فيه من التكمي وشموع الكيف ان ينقادوا الى يساركم في المياسة والتكمي
 وعدم اخبار النبي بافضليته او وجود اخباره بافضلية غير عليه مورا
 يناسب اتباعه والاستجابة له لانه ينسب في ذلك الى التواضع والاعطاف

ومعرفة الفرز لزيد الافراز ان تروا امثل الرباسية من فرسنا انما كفر من كفر
 منهم بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وحسنه من حسنهم فمنهم من سمعهم
 لقوله انما رسول الله اليكم حتى قال ابو جعفر ثمة زعمنا فمروا بوقت السيف
 الكرمواوا كهمنا وكذا وكذا حتى كنا كفر من كفرنا قالوا انما نهر يومه ان يند
 من اني يلحقوننا او فلا سوا كيف يكون يتبع ابا كتاب رسول الله لولا انزل
 من الافراز على رجل من اني يتبعكم ثم رفته بالعيوب ونسبوا له
 انواعا من النفا بجر والافلات فقلوا سابع وساجر ويخشون وفقر كراب
 ذاك نفس جبر يصرفهم لا لوزو حيط على الله عليه وفكر كان يحذرهم فبلا ان
 يدع من مقلد الدعوى ويقتل مقلد المعانة صدروا مقلدا ايضا معكمنا
 فما كنا لوفد المني اناسيد ولرا دغ او انا خيرة ان نبينا والرسول
 او حلا اسبته مقلدا جلسوا وحذا الرسول صلى الله عليه وسلم الى دعوتهم سبيلا
 من غم ان يقول المني انما رسول الله اليكم ما قال انك ولا قال به ولا كرا لا سبيلا
 لعاد انك ولما قال انك الغلام ان فزع اليه العنت في الكعب انما من اجل
 يمشي فقال له صلى الله عليه وسلم فربة الرجل الصالح يونس بن مثنى فقال
 له الغلام وقايعلمنا بيونس بن مثنى فقال له صلى الله عليه وسلم معواجه انما
 نبي ومو نبي ولم يزد على ذلك ومقلدا كان سانة في ابتداء الاسلام والله
 اعلم اعني الا فتيه صار على الدعوة والاخبة رباهم سالة ففهم فلما تمكن
 الاسلام واستحكم امر ابن يمان وكثرت دينه على جميع الاديان صرع بما
 امريه من الاخذ بالدين والرحمان وموايب المنان ولم يعل في ذلك من
 بزوقه بعد ولم يبق ان من فله وقعنا وانما بينه وبين ربنا محضوا اخم
 الكلام على احدا الوجهين المحذوران **واما** المحذور الاخر وهو كونه
 على الله عليه وسلم لم يسمع في دعوتيه وتبليغ رسالته فهو لا من مقلدا
 المقرب السمين لانه من حادله وشافه ونا حبه الحموي وكذا يره بالملكايير
 وبزاجه في المعاد ان والمبالغة والمصاداة والمعادلة اليه في الاسماء
 الروسدا ومنهم من كعب بر الاشرف وابراة الخفيين وعيس بن اخنكس وغيرهم

لا يفرق بين
 النبي
 وبين غيره
 من الناس
 في هذا
 المعنى

ولو كان من هذا المذهب فجميع ما في هذا المذهب من مغلطات المبلغ بل انما
ادعوا له وادعوا له واستجوابوا له دعوتهم لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يكره ان يستألفهم ويكره ان يورثهم وانفسهم بما فيهم من اهل البيت
موسر عليهم السلام عليه لان ذلك يقع منهم موقفاً عيانياً وينسبون
في ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم لما يسمعون منه من ان يزاروا والى النبي صلى الله عليه وسلم
من حال النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان ذلك في الدعوى ويستألف
القلوب الناجم لا بكل ما يمكن مثله ان يقولوا حشر لا يتألف في جنب ذلك
بغير ما حكوه في ان لا ينفذه بل لما من مرتبة ام في غاية حبه في ذلك
تعالى عليه وعلى آله من مبلغ الملائكة والسماحة بالنفس قال الله عز وجل
لعلنا باج نغيثه ان لا يكونوا مرفيعين له فلا يزل يغيثه وقال عز وجل
فلعلنا باج نغيثه على ان انا ربهم الاية التي غيثه في ذلك من اللغات وكان يزل
لهم الاموال ويقام لهم بالمعسر من المقاتل والبعال فلما اثار حاله في
الاستيلاء فاذكرناه كيف يكره ان يخل على اهل دعوتهم بكلمة ياخذ يقام
عليه ويحل لهم من به ومعلوم ان شيئاً من ذلك لم يقع له صلى الله عليه وسلم
وسلم بل تركهم تاركين من العذر والمعسر وتبعثت قلوبهم من اسد
والكمير ولم تتركهم عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك عليهم رحمة
ولا كشف عنهم بكلمة ثوابهم من حقهم بها عند محبة بلوا اجمعهم بالفتح
والتعظيم وقال لهم يا اخوة الفرزدق والخنزير ثم بعثه الى حكمهم جميع
بالسنيون وجر عنهم كل سوء الحثوث وقرئ ان صلى الله عليه وسلم يبعث
مواقفة اهل الكتاب فيما فيهم من عملهم فيه وخبر وليست ذلك الا لما ذكرناه
من الاستيلاء والمناداة اذا واجى حشده على شيء من مذهبهم وقت
فلان به لم يبقا عنده كل البتة اعدوا له ان يستجروا به ان ان يقول
بقوله ويتبعه في زاوية ويشبه مسئلة المتألمين وان كان من حال الادب ان لا
تذكر في هذا الموكب مجردة عن الاعتذار انه مسئلة الخنجر لم يمكنه ان يرضى
الامية فلان النبوة في زفر سر الله صلى الله عليه وسلم حشر لم ينفذ

بعض

بالفتح

خ

معه واحتج ليعزاه بكلمة فالحمد لله على ما عليه وسلم في حديثه اذ كان
 قد وقبر عليه في جملة مرقور عليه من قوميه وانما فخر بزاله ان يستحق ان
 ضلاليه من امر لمحمد صلى الله عليه وسلم واتبع دينه والنبي صلى الله عليه
 وسلم لم يفعل شيئا من ذلك بل لم يزل صلى الله عليه وسلم هناك عا
 بنصوصه وبخبرنا با فضليته ساء من ساء وان قرأت في كتابه يقولون ان
 سيد ولد ادع واننا سيد الناس وادع وقد وند تحت لواءه ولو كان موسى
 وميسر حيتس ما وسيعهما الا ابتاعه ورحم الله اهلنا ورحم الله ائمة
 فلانا ورحم الله ائمة فلانا واعلم كيف حسننا اوسنا اوسنا وكم من هذا
 وكم قولهم يرد عنه في ذلك الا حديث السبعة الكوثر لكان في ذلك
 ما يشيع الغليل فلاحج ثلثت باخباره بزاله ضرور المؤمنين ووافقت
 على السعادة له بزاله بكار الغاريس لانهم لما اخبروا به من اليهود
 والا كملع على اسم ارا التوحيد فلهذا ان محمد صلى الله عليه وسلم هو لئلا
 اللباب وارسيه من الله تعالى فربا للاسباب فسلوكوا ذلك اليمامة
 المستقيم وان يمشوا الى تكلم حديث صحيح ولا سقيم لما احتجوا بال
 القول حسبما اخبرتهم به

وليس ينع في الاقلام شيء * اذا احتج النصارى الى دليل

فقد اثاروا اذ اذكروا لك في سائر غلب من متزمت بقول المذنب الربوي
 ولعل صاحبنا من ذلك ترو وانما كقول الكلال في معزة المشقة وان كان
 من خلفنا لا يسئل فيها مسئلة المناكحة في الاقوال المسئلة وان يفتح
 كل فرع انك من زمينه من غفوبته وادبع على ما قاله اللابى به لا رقة
 من عندنا معكم في كثير من الكتب انقضى في العبادات الكمية واذكر الكلال
 الكوثر في الحاجة الفخمة فاجبلوا في ذلك العذر واسئلوا الله تعالى
 العفو والغفر **واما** الوسوسة التي ذكرتم انها تصيبكم في جانب
 الربوبية فلما ادبر من ان يمسكم الوسوسة في ذلك لا الوسوسة
 انها تغلب الصواب الرشوح الذين لهم بمن انفسهم مغفورا وبعدهم فلاحجهم

السلام على الرسول

يهرون والوسوسة المنوعة والمجنونة لا انهم لا يقارون المتروك والتسوية والتعديل
 واما الحجاب الخفاف واما على السلوك لكم يقين فلا يصيبهم شيء من ذلك لانهم
 في نكاحهم استباح حايوية لا ينعمون وان كانا معهم فمعه مولاة لهم ولا يتركون
 ان ما ازالهم وبهم ان تولد منهم وليست ذاك ان الحواشي والعرس
 الصحيح فلا يتركون عزهم وسواس ولا يصيبهم شيء ولا التماس وقا
 في كثرهم في مشكلة ان ولاد وانك تشكر منهم في كثرهم لم يشرفوا لكم
 شيئا وانك لا تكلمون منهم وان ابن ضحك اب لم ين ايلكم لا جازا اليك
 فذلك دليل منكم على صعب كيمي واستيلاء خور وجبر في كثرهم منكم في
 كلامكم انواع من الجملات لم تعارفكم منكم كثرتم على ان لا تكلموا
 منهم شيئا وليست من افعال يلبس بها اليك على ما انتم عليه من الضعيف
 وفصولكم مرة ارجع الطلب ليسكن افيكم اذ جعلت ايضا فاجرا افيكم ابا
 لا يسكن به الكلب واما يسكن به النخلة باليد عز وجل وسواء ككلت او لم
 تكلم وفصولكم مرة اقول لا اكلت قاي فيد رزولا يبر اصيل ان جعلت
 ايضا مثل الاول وفصولكم بتغلب ميرة العادة على لا يبر ان ضحك ابا يبارف
 جملة ايضا لا غلبة ميرة الحمار لا تكون الا بوزار فيور يستورد العشر
 ولذا لا يكون له افيكم ابا ولعلكم تعنون بملة الغلبة انه يخكم لكم
 ذاك بتململ عليه وتكلمونه ولذا لا يسكن معه اب ضحك ابا لانه
 ليس لكم يدفاع وكذا انكم انتم تشكرون ابي جملة ايضا الا اذا
 كانت على كفا ميرا للسار من غير ان يملككم على ذاك كما عت عليه فمراولة
 مقول العلوم وقر دادما على الحناكم يغير الغلب سمورا ويكسبه نورا فلا
 يكون حينئذ فيه مستغ لسكون لا في سدا ذاك انما موقا يصيبه من الغمة
 والكلمة وفصولكم جارا الحناكيرا والكلب منهم والاجتماع فيه مع
 السكون غير ان تشكك او السكون مع التشكك جملة ايضا وان اشكال
 في مزاخر تشككون غير الاولوية يفر من الحناكيرا ولا خيم في كلوا حرة منها
 والوجه ان تكلمت ابتداء على اللسنة ومرازا من العروى في ترك الكلب

في كثرهم

لا

في الكلام على كل ما في ذالك اقل من جهة جلاله وغيره لا يتركه الله الخبير به
 ولا يخلع على الامور فيه راحة ومحتات تعرف من هذه فاذكر في من شؤا له على
 تقسيم الشير في اربعة اقسام من ذيب النمل وتقسيم لمؤلفون حكمه عند
 الشير فيمن الشير وفلذ في ذيب النمل لا يجمعه فلان كان اشار به الى الجزية
 المذكورة وان يستر الاحتياج به والتعليق له شير اخبر من ذيب النمل
 لنبوت الاجللية لغيره فهو تقسيم منكم والافلااد وقاموا وانما هو مقصود
 في تقسيمه اركوز الشير في اربعة اقسام من ذيب النمل انما هو من حيث علموا فذا
 ووردوا انوارهم بخلاف غيرهم من الدم فلان الشير فيهم جليوا اخبر لا يحس
 ليعتبر به اخبر من ذيب النمل ويكون ذالك الكلام مستوفى في معرف المرح لمقالة
 الدابة لا كما يحس به الكثر الناصر ويسوفونه في معرف الدم وانما هو جري من
 النوع من الشير فيهم ومن علم هذه الخصال لا انوا صليهم منهم الى صرف التوحيد
 فليقلوا ذالك موا الى يروح انما هو وجود الشير الجلس والخبر وقاموا اخبر
 من النمل وموقوف المعبات السنية التي لا ينبغي ان ينفك من وفذ بقا عن ربه
 الخسوصية فذا موا الى ينبغي ان يجمع في معتبر الحديث وفردته بغض علماء
 الصوفية على ان الحديث مستوفى في معرف المرح ولا كثر في بحر فذا التميز بين
 فلان **واما** فاكسا لتمر عندها من كلامه لا يزدود كثر في عرفه بين الرجل
 انما سمعاه في الجلية فذا ذالك الكلام له ازالة في التسمية التي بينه وبين
 الجلية وينبغي ان ينفك عنه فبما لانه اسم كما لا يترك من كلامه الا كما
 ليس ببعيد عن الجني او كما في معتله فذا ومذا الكلام ان حكيمه عند ينبغي
 ان يجمع على كذا مبره بل لا يتركه ويليه بان ينفك عن معرفة كيف يرى
 عباده له لان المعرفة تبطل في عينه وتمحو ايته وانما هي رايه ذالك
 الكلام او سمعاه في المجموع الى ان من كلامه لا يزدود عن الله عنه **واما**
 فاكسا لتمر عندها من فذا رسول الله صلى الله عليه وسلم للصحاب عرفت
 فالزم معناه والله اعلم وعلقت الى غير البير التي تبين عليه اعمال
 المتقير فالزم تلك الاعمال ودع عليه **واما** ان ذاب عنه ولا تتكلم

في قوله الشير في اربعة اقسام

في قوله فاكسا

في قوله فاكسا

ومين الرض عنك غيب كليله . وكذا لك قولكم في جواب قولنا لا
 جرم لنا وقع منه ومنكم اعتمادا على مقرة الاستنباط اقل التبع بمبرورين ليس
 نكم لم يا بعين الرض ولو انكسفت الغملا لا ادرى ما يكون عندنا الباطل لا تستنكم
 منه ان انا ديدنا بالسيادة بخلاف ما جرت به العادة ولولا خيشتنا منا
 خافه ممرزنا الله عندنا على ان ساهله ان ياذر له ان يدعوا بغر حلاله الصبح
 فقلنا له اخانا ان نتبع حتى تبلغ النما يا اوكلنا ما قدرنا عندنا لبيقت لك ذالك
 ولا ير حيلنا على غملا وسبلنا حيث القبر عما عندنا فلا عوار ولا فولة
 الاباليد ومقرة الغسيمة التي ذكرت عن مفرمة لا عفيفة لها وما كنت
 لا اخرجكم ذالك **واما** الكتاب الثاني فهو ان ساهله النما اخولكم وفخر
 تعرفت منه افورا اعتمادا وهو ذالك الكتاب الكوريل اليكم وقد كنت متبرورا
 اني ذالك لانه كنت ذابغة الى جرد بعد معا في جمل حين له رجل انا ان يوطه
 ذالك الرجل الى شخير يدفعه ذالك الشخير اليكم في علمكم انه اذ الترت
 التوسل به في الاستناد فذالك يكون وكفنة للفرح في صحة الحديث للمروى
 وار الحديثي بحمور على تفليل التوسل به ما امكنهم ومثبنا كلامكم ان
 كربت له وبلغ منه التعجب منه كل مبلغ وضحكت لما فرانه ضحككم لم املك
 نفسي به وموسوا لكم لمولاكم ان من عليكم بالجلوس على منصات اقبل
 العرفار فقلت في نفسي لا رغبة اختار قبلنا رغبة الحالة على الحالة الاخرى
 مع تستاديهما في المعنى المقصود الي ذكرته له قلتم اذ رمتاه احييت نفسي
 عنكم وخفت اذ اعينت جوابا لا يكون مكافئا لما عندكم فمت فلت واذا رمتاه
 يكون في الوجود اذ اعينت فليس مقصود ولست بدول من احكم ولا مغلطة
 ولا امر كازا ذاك في تعليمي فموروس فكم اكنكم استنقذتم المحصول في
 المناصحة ومبرقتم بينه وبين الرض الى البسطة وقلتم اذ انار الامر ان
 بالنسبة الى فقرة الية تعلل شئ عاصرا فذالك في ان نكتب الحالة التي
 فيها الراحة والذلة والمنفعة دور الاخر ونعني بقوله والمنفعة امر
 تنبعون عنكم بالارشاد والمعداية لانكم تمسكون من ذالك في مقرة الحال

كان

الله تعالى

فما

أفلى

فلما كان من بعد انقضاء كل قدر من قدركم امتا اولاً فليجلبوا لكم مقلع الاثاب
 ومقرا به فافيه وذا نيت الرضا النكر انتم ثم املوا في حال الحجاب
 ان يلبسوا به فلو قدر ان يقع الحجاب ليكمل مقدار النكر ولكنت تقول اذا ذاك
 اريتم عملت بنفسك كلنت من ربه ورغبت اليه ان ينفلني من سفر الى
 جنتهم ومقلع الاثاب كنت عليهما والجملة انتم استحسنتم هذا الاستينار فما
 ذاقتم في ازالته واختياره قبل ان لا زان بمنى ذاك رايت قصرة في عيبي
 فنبعتي بما كان في ربي الله اسأل احدكم فرب من غيبي ان يكون لا اختيار
 فربك في ذاك بد ما كان في ربي ان اسئله ان يختار لي سبيل الله ان من مفرج
 منه فانه ان اختيلا به فليجلبوا قبله سورة الميزة فليكون حينئذ فليكن
 الادب خفي في عدم سؤال تحصيل فليجلبوا قبله ومقرا الكلام كله وان
 كتمت حفيته ليس له حصيل ايضا لاربعانية كلنا انما نضمر في مقام الحجاب
 ولا كبر ضرورة التعيين على لسان موه في حال الشهود لا يشرأف له شيء
 من التوسعات انما توجب له سبيل في مقدار الكلمات انما لا يعتد حفيته
 من له ادنى نصيب في العرفان والله المستعان وعفسي مقدار الكلام
 كله موابي لمعنى ذاك الكلام ان تقرب في معكم مجير كرت البرية والعفريت
 ولا يبين اختلقت العبادات فليجلبوا في سبيل ان تضر ذاك الى مقف
 او تخر على منتهى في فليجلبوا او تدرعها جميعا اما كنيتها والبشاشا
 اللذان يقع التفرج والتنزله فليجلبوا في حصول مقدار المنفعة يمس
 كونهما متباينين كمال ذاك حصيل فليجلبوا انما اذ انما وراثة واثارنا
 في مقدار الكلام كماله جلاله وانشر على نفسه واركانه فليجلبوا
 ذاك فليعلم في به وذا كرت في كتابك انك فرائع على فليجلبوا
 اسرف على نكر ان تقرا اوله عليه ولم تنسروا فليجلبوا فليجلبوا
 فليجلبوا بكلمة ولم يكن ذاك بعدالة لك وذالك كمال المفهودة
 مثله في ذاك الاميل في ادنى لولا في بغير يخرج به فليجلبوا فليجلبوا
 فيسرفوا او اجاج فيعتبه وموه عكسار فيسرفوا فليجلبوا فليجلبوا

العهة تعلمان
 يختاره احد

يعر

بعداء غفرا من الماء فلا يحتاج اليه وفرا اب ياخذ الدلو ويرده اذا انقطع
 وسفكم في ابيهم فيحتاج الى محلاة فترقبيل الى تعب و اخ في استخراجه
 او تكلم به ليو اخ يقوم مفاقة وفرد ينقطع بمنفعة من العكس فترقبيل
 اليه ولا يكتفي العجلة في الكتب مع سفيل الخنايم يميلكم على مثل هذه الاشياء
 لا سيما ان كمال الكتب لغزو السراج وفولكم وفرد تبيئت في
 مقوله الجملات التي غمرت قلبه الى ان قلت ختمت من اقتبس منكم ومن
 تعلمكم فلا يزول غمته يوم الوشواس ويفرغ من ربه ويبعد من الناس
 وارائه يميل لكم الناس فسمك اي ختمت من البعد ومنهم ولولا فافترغ من
 مراميت التعظيم التي في قولكم الوشواس والناس لكاه ان فيكم ان تقولوا
 انفسكم لا من قولكم الناس لان البصاة لله المتلجج ويرقبيل ان انفس
 لكم ازالة بالسوء وفولكم في مسئلة اي ميزير والجواب ان جلاوته في
 يوم فركنت جلاوته فسمك به بنصه مع تاولات اخر كلمه راجعة الى الاله المعنى
 وقفا فنعني من ذكرنا الاخشية كرا وكرا فلا تعقلوا ذلك مع ابراجل ذكرنا
 في كرا فمعتم فلما كرا في حله هو ابا هو فته وان كرا فكلما تبيئت خطاه وان
 كرا يعنفه ربا ولا زدت تعلم ولا تمنعكم كرا فكم في هذا من التكميل فليعلموا ان كرا
 فكم الكلام وسلوله مع هذا المسليم يتضمن تكثير العوايد من غير شعور
 منكم بذالك فانه في قدره الى استجلاب العوايد من غير وفولكم وايضا
 فمنع من ذكره ان من لا ينبغي ان يسمي كلال العار في خشيته حلول
 الحق من العلمين فانه معور اشر الحمار الذي يتكلم على ذلك من غير
 ان كرا في العفوية التي تورد اليه وافلا وسملا بذالك اذا كتم
 فغير البر كلاله فسمي سبيز له ولعل في ذلك خفي ان حيث لا تعلم
واما المسئلة الثانية وقع فيها النزاع بينكم وبين منكم فكم تموا وانكم
 فكم لا شئ اشر من مقام العبودية وفلا معون فكم اخ اعلم منه
 وفكم انتم الحرية والعبودية فكم واحدا واحدا راجع الى الاخر
 وفان معوا فكم شيئا وفكم انتم التسمية باسم غير انتم وفان معوا

ومعها

التسمية باسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلبتش منه فلا يكفر في ذلك والبر
 يكفر من انما سئل وان مقام الحرية اعلم وان كانت اسارات الفوم
 تدل على ان مرجعها الى الله واجد لا رافع العبودية للخلق او من تعرفه ما
 ولو لم يكن في ذلك الا فلا حكمة المفاصل والالكتاب والكرامات ادنى
 فلا حكمة ولا يخرج من ذلك من مقام العبودية وانما الحرية فيخرج ذال
 مما جلا يسمى خيرا الذي لا يمتنع في التجريد المتفق في الجمع والتوحيد
 الغرب المهمة فيما بين العبد والافعال ولا حال ولا حكمة ولا اعتكاف
 ولا حال ولا ارتحال فمنذ انما كان مقام الحرية اذ لم يتفق عليه منه
 بغية ولم يشتر فيه شيء من الاثار الكونية الكونية ولا النورية
 ولا حكمة على ما يقول التمسح في العبودية مع حقيقته الحرية ولعلمنا
 العبودية انما يسمى بهذا الاسم وانما اربع من مقام العبودية كما قال ابن
 الجارود رحمه الله

وكل مقام من سئل في كفته في عبودية حلفتنا بعبودية
 وامرنا قولنا تسمية النبر على الله عليه وسلم باسم عبدا لله وقوله
 مؤتممة باسم الله ورسول الله واستدللت على ذلك من قبلنا فلما
 واستدل مؤلفنا من قبله فاما في ذلك كله والله اعلم فمعرفة النكر
 والحق في ذلك ان نرجع الى تسمية العبد عز وجل له فيعتق دار كل
 ما سئل به من اسم اراهم في غاية الشرف والجلالة لا ينبغي ان يفضل
 بعض الاسماء على بعض لان المؤكد ان لا سبب ان يسمى باسم منصوص
 في المؤكد ان لا سبب ان يسمى به باسم اخر فكل اسم يقع في مؤكدي
 من المؤكدي لا شيء استوفاه والمواكس التي تسمى بها الاسماء والاسماء
 التي تسمى بها المواكس ليس لنا علم بحملها ولا تعجيلها وعلم ذال
 الى الله سبحانه فانه لما سمعنا قوله تعالى سبحان الله اسرى بعبد وقوله
 اليس الله بكل شيء عليم وقوله وانه لما قال بعبد اسرى وقوله وما انزلنا
 على عبدنا وما اسما ذال علمنا ان مؤكدا من المواكس انما تسمى

مثلا

بقدر ان اسم لا يناسب ان يستمر منه بنينه ولا زسروا كسر الهمزة اذا سمعتموه
 تغلي يا ايها الرسول ويا ايها النبي ويا ايها المومنون ويا ايها المرءوس على
 قولوا النبي على قولوا النبي على قوله وما اسببه من ان يسموا من
 المواكب افتخر التسمية بقوله الاسماء لا يناسب ان يستمر فيها بقدر والعبر
 بتسمية الله تعالى لا بتسمية غيره فاذ اسم الله تعالى احق منه بتسمية
 باسمه ان اسم كان بغير اسراف اسماءه فلا ينبغي على مقدار ان يقال ان تسمية الله
 تعالى بنبيه يوفى عليه السلام بنسب ورشوا اسراف من تسميته اياها بزه الفؤاد
 وصاحب المولى ولا وصفه اياها بالطلاق والاحتباء ووصف واقم عليه
 السلام بالاحتباء والاحتباء والميراثية بالعلوية مرتبة من اسمه وان عليه
 بحسبة العتبات ووصفه يونس عليه السلام بحسبة الاباء وعلى فانك في
 الفرقة ان وتختصر بجزء الاسم والوصف فيما اتبعنا له من السرى والجلالة
 جميع ما يصير منهم من اقوال ابعال وهم كائ وسكنات لار الخصوصية ثبلا
 ان يكون صاحبها في مرتبة منكم فباركوا بالخصوصية كلهم في غاية الكمال
 ونقابة الغيرة المعافاة وان حوالا لانهم احبوا له واذا كانوا احبوا له
 كانوا اخصر منه واذا ارضيهم اخذ منهم عنهم وسكنهم منهم فكذلك
 اذ الله فخصه في قبضة الله تعالى يتولى الله تعالى نعم ذاك فكانت احوالهم
 كلها في غاية الكمال لا يماز بها الفرع من من الخلل والنفصال وكل ما
 يكفر منهم من خلة او نفصال فاما يكون من له الخليل ووجوده الجسدان
 لا ترداد معناه ان كمالا واما لا ينفصل عن كماله ذاك واما كمالا لنفسه
 انهم من قرا القليل منه انه كمالا في نعمه لا لا بفعل الامر وحال كماله اجل
 واعلى من ذاك فينبغي لنا ان نترجمهم عن تسميتهم كمالا فلهذا في جانب
 الربوبية لا احببنا انما نعلم ان كمالا انما نثبت على نفسه وفراذيلنا
 في مقدار الفضل فابعد على جميع ما اكتب فيه القاضى ابو الفضل وهو
 واركان خاليا من الدليل والهجته ففرسلكتنا من التحقير فيه ارفع الهجة
 وبالله التوفيق للذي غير ولا علف تتلخ من مسانيد الكلام من وقت

قوله

ذاك الرجل في غير الافضلية بنو الانبياء عليهم السلام ولغيره لثمن
 قريب اربع مئة درهم البقراني تميمية وتغيبية مملوك بالماضي وارثك
 فيه ثمن مئة مغل فاصرفه ففول انما دفعت الافضلية بينهم بمثل الله
 تعالى بافضلية بعضهم على بعض لا من اجل علة فوجبة لزاله وحزب
 الباطل وفريق من المصنوع والسيارة ان يفعل بغض عبيده على بعض وارثان
 كل واحد منهم كايلا في نفسه بالانعام من ايد الغاية التي تليو به من غير
 ان يعلم على ذلك وصف يكون فيهم وذلك مما يجب له بموسساته والتمسك
 بالسيارة من غير بيع اذ لا يخلوا من البراءة والاعراض والله تعالى فخره من
 جميع ذلك ثم ان الله تعالى اعلم بما يقتضيه مقر الخدم منه بالافضلية
 بمقدار ما لا يمكن في سبب وجود الافضلية بنو الانبياء عليهم السلام
 ولا يتصور غيره انكار لزاله واقا ان يعتد في سبب وجود الافضلية
 اتصال الباطل بصالح من غير فغرة في المصنوع او ايهما الباطل
 نافذة وجبات ان فضل كايلا من غير نكاح ونفسه ولا يشل من
 الوقوع في سوء الادب وما رأت فكما استندل فلانوا كما عليه الجمل الغني
 من العلماء والمختفين حيث يقولون ان فلانا من الانبياء حاله كذا وحال
 نبينا كذا وشئنا فلا ينرا ليراو يقولون ان كان اخشع بكذا بعذر نبينا
 فامرا افضل من ذلك لهما فالواء العجرا لهما من الحج لموسس عليه السلام
 وان عجزا لهما من ريش اصابع نبينا كمل الله عليه وسلم وله يعرفوا بآيتهما
 بسور ان العجرا لهما من ريش اصابع نبينا كمل الله عليه وسلم وله يعرفوا بآيتهما
 حتى ان بعض امير الغم البديع اعظم بانكم فصيحة كهيولة قليمه استنبك
 فيما يراهم من النبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعجزاته ما وازر به جميع
 عجز ان النبينا عليهم السلام وشربوا لهم وسلالة ذالك ما ذكرت
 ثم من لنبينا من غير نبينا محمد عليه السلام ونمى بران نبينا عليهم السلام
 وفخر احسنه ذالك واسماء احسن من حيث ذالك ان ستمتبا كما واسماء
 لهما بهم من غير الاخير وان يكماله فكل فالواء اليه ما تقتضيه افضلية

اعظم
 محمد

منه انما هو
منه انما هو

نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقلت اسمي وميراثي الله والى تفتخيه
 افضلته لانعرف من يلقاه انجسنا اجملنا ولما نفا جملنا وانما نعرف ذلك
 من قبله الامور اجلية لا يعلم خفا بقدر الامن قبله الله وامورا
 تعجيلية رتبنا نعلمنا كقولنا اعلميت كذا واعلميت كذا وفعلت كذا
 وفعلت كذا او ما عتدنا مقرا فاذا اعترفنا افضلته باختياره ايدنا
 بذالك ووفعنا على ما احبنا به من بعض البعير ما يفتخيه حكم الله تعالى
 له بالافضلية وقولنا بالاجل كماله على كنهه ما يفتخيه ذالك المالك منه
 ثم افتتحنا على ذالك ولم نتجوز له اننا نتفق على انما هو واجب وجودة
 الافضلية من قبلنا اننا اعلمنا من الايات وما اجمع عليه من عباد الصلوات
 وما اتفق به من سائر الخلال وما افقر غيره من الانبياء من بعض مقوله
 الانبياء كذا ذالك في بعض من شوا الادب مع خواصه واحبا به
 والافضل شوا الادب والرفع في النسب لان لنا الزواجر وروا لا يجيب
 عنه كذا بقوله ايتمنا رض الله عنهم ولا اقوالهم في ذالك فمن لم
 مفرم فصر او شاعر او مترجم او صا ولا كنه من قبله من غير هذا
 جميعا لان الافضل لا يجب ان يفصل عنه ثم يجعله قوله سببا في وجود
 افضلته ولا يجب ايضا ان يحكم القائل عن من قبله كذا فاللا يفصلوا بين
 الانبياء ولا تخيروا على من سواي يقولون اخرهم انما هم من رتبنا قسما
 وانما يفصلوا ايضا لا يجب ان يجعل بعض اوليته على من يجعله من لاه وهو قد لا
 ما اتفق به الافضل ولا يجب ايضا ان يفرض بينه وبين الافضل ومن جميعا
 رسل الله عز وجل وعمره محبة كل واحد منهم لغيره اكله اكله من رتبنا الله لهم
 بل ان شوا الادب معهم في شوا ان ديا مع الله وعز اعلمهم فمترالك جتر
 اليه ما كنا بصدده من رتبنا ان اسماء اليه ستر الله تعالى به نيته محمول على
 الله عليه وسلم او احذر من ان يبا به ورسله لا يبا له بعضه ان شوا من
 يعرض من حيث تسمية الله تعالى بزالك واما من حيث تسمية غيره كذا اذا سمى
 بزالك السمين المتعصر نفسه فلا يبغي ان يسمى بغيره الا باسم العبد

ذالك

ولا يختار الا الله كما قاله صلى الله عليه وسلم خيرت بين ان اكون نبيا قتيلا
او نبيا عبدا فما اخترت ان اكون نبيا عبدا ولو وجد صلى الله عليه وسلم اسمها
يتضمن من التلاشي والعرج اشرف ما يشتمل على العبد لتضمن به واختاروا
ويكون اسم العبد من قبله العيسية اشرف اسمها به كما قال السمايعر
لان عيسى النبي اعبر بها * فلانه اشرف اسمها به

او اشرف اسماء او عمنه لا يخدمنا اذ قال يخدمنا لا تخير له فيه والعبرة بما
يخدمنا لا بما يخدمه وقد استأتم في سبأ في ذاك البيت واجمع بوزن
ولعبه وتكرره بسبب ذاك المثل الذي وعده وذاك انك انعمت له على
غير النعم * لا تروى الا بيا يخدمنا * فانه اسم اسماء يخدمنا *

[illegible]

مجلس

ونفقد بذا لك ما اعتمدتموه في الاحكام النبوية المتكبره والمتجبره من
 انفسه ومنكم لا يترعد تغيره وتكبره من ان يعاخر ويبدل من ذلك قوله بسند
 ولاجل ذلك انك امرنا فريسي انما به والبيان به وحسنوا انه باخر
 عليهم بايديه الرساله والنبوة كما قلناه في الكتاب الى تقدمه واذكره
 هذا المعنى الى ذكره العباة والجمالة التي احببت وقدرت فيهم فانه
 لما وقروا على النبي صلى الله عليه وسلم فاجابوا النبأ فلهذا قلنا
 خيبتهم وساءلهم عن ما تكلمنا به من ذكره فامرهم ان يسميهم فامرهم
 فقام حبيب النبي صلى الله عليه وسلم ثابت بن كبريت ثم اسروا نبوة
 حسان بن ثابت وقالوا فالا تعرفوا حينئذ المضافات والمناثريه تكون
 ولن يزيروا على انبيهم منا بعد كقولهم من المضافات سيرة النسب في انارة
 فقام بهم وانارة بضمهم حتى قال لهم النبوة صلى الله عليه وسلم ما
 كان انما لم يقر هذا الزمان على الله عليه وسلم لا اذ كان في الجاهلية
 وقوله انما النسخ في العبودية كلال لا اعمته لار العبودية نسبتها اليه
 والى غيره نسبة واحدة فافهم انما هذا من النبوة العبودية التي هي
 خالدة وقفاة فلما انما يصح النسخ من امره مر حيث كونه ائمة من الله
 تعل عليه فاما صح النسخ من هذا الوجه ولم لا يصح اجماله بالسيادة
 ويبر انصافه من الله تعل عليه فاما الكلام من انه بقول التفاضل النبي
 المكمل ولم يمتدح ايك بسيدته ولانهم ما كما قال الاناسيد والروادع والهم
 وانا احمل الروادع المحمودة الفياقة والهم وانا اول ما تنشق عنه الارض
 والهم وانا اول سابع واول سابع والهم وانا اول من يحرق حلق الحضة
 فاما حلقه فبقوله الهوميير والهم وانا الكرخ الاولير والافير والهم
 فبما انك من هذا كذا اراهم الاولير والهم فبما انك من هذا كذا
 دور بعض من غيهم نك الى فادى فانه من شجيرة الله تعل وتسمية غيهم فصور
 في النسخ وارتج وراة مقلع العبودية ففما انما انما ففهم
 من ذلك التبسيس بقدرها لغته وراية ومعت بر فوه ذالك الكلال انه

تفسير

كلّام رجل مثله سنة، من هذا الكم يفتح معاً كتاب الله عز وجل على
 حسب ما يكمله وأما من في ذلك أنه يفتح في غير أحدائمه أنه لم يؤد بها التي
 من سلوة الكم يوالا وسنة من امراله المتكيفة البنا كنية وشر تفريده
 المسوية الكلامية فانه قسم قوله تعالى واذ قلنا ادخلوا هذه القرية
 وقوله تعالى واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وذكروا في ذلك انهم ادبوا القرية
 جنة المقادير بعثهم مقادير قوله كلامه ونظر على ان الارض المقدسة هي
 البعثة في الكتاب واما التعداد المذكور فهو الا تسامح في التاويل ومقدار كلمة
 تؤمل في التاويل الذي لم يرتفع وجعل يعتمد دور الكلام امراله بالعيش
 النسيخ في تفسير قوله تعالى من الذين كبروا الحيلة الدنيا والآخرة
 التي تعرفها من الكلام ومما ايضا لم يرتفع وجعل يعتمد دور التاويل
 امراله العير المسمى لان كوز الكلام في تفسيره من حيث هو جسماني
 المؤمن من الذين يرسوا فيهم ان يكونوا في الدنيا زاعدين وفي الآخرة زاعين
 ويوعده الله تعالى وان ليس امره معلوم مع ان كلامه في الآية التفسير ناديا
 لانه قسم الذين كبروا بالخير من المؤمنين لجسمانيهم وقسم الذين آمنوا
 بالمعروفين بحجة الرزق وقوله في آية واحدة من حوزيات الله الكافرون
 والمؤمنون ثم قسم قوله تعالى والذين اتقوا مؤمنهم يوم القيامة بالمتقون
 الذين آمنوا ذكر الآية الاخرى ومضى قوله تعالى ان الذين آمنوا كانوا من
 الذين آمنوا بجهنم كور وفيها جهنم اقرب اليهم من الارض من حيث
 ولم يفسر الايمان في قوله ولا يبرأ من الايمان في الآية الاولى بالايمن بحجة
 الرزق علمنا منه ان تفسيره على هذا كذا ان يخصصنا ايضا كما خصصنا في
 ثم ذكر قوله تعالى واذ اتتكم عليهم ايتنا بينت فما للذين كبروا الذين
 والله الى القرية خير فقاموا واحسن نورا وبعثهم من سبيها في قوله الآية
 انه اخذ منها التفسير المتفرع ان تضمن التحذير المذكور لانه اجتمعوا
 عليهم بمشايخ الدنيا ومعاكس كل الاحكام بالايات وتضمن تحقوفها بالايات
 التي تضمنت عنيقها كثر لا ينبغي ان يفتتح في تفسيره على بعضه بل يتبع

ويشعر

بها

تلك المعاني وبسرقتها واللاية لجميعها وتبقي حكم الالية على عمومها فتكسر
 بذاك القوابل واللايات التي لا تخفى الا معنوا واحدا يفتتح فيها على ذلك
 الا ان يستقيم ثلها وثلثا وردنا مفتاح الاليات التي تتخبر المعاني الكثيرة
 فمما لفتوا وجد النفس والناويل ثم انه اخذ ان سلاوة انما افكره من
 تفسير ان يتبين ما ذكره من قوله على الله عليه وسلم يشبهه في ما افته
 الحديث وقد يكون هذا المأخذ جميعا ثم انه انشأ ما يروى في تفسيره
 تكاد لتفكره يتمز والاعتراف به رسم ويتكلم الفلم الذي يكتب ورفع
 ومفود كثر عند الجمهور عن عوف رخصوا ان الله تعالى عليه في هذا المعنى ان
 من تفرير كوز الجملة الدنيا مزية للكبار ثم في الكبار بالكثر من
 الدنيا ثم ذكر المبرير ومفود هذا ان ثم ذكر الكبر مرة ثالثة والمزاد
 بهم بمثل ذلك ثم ذكر ان عفيفا من قوله الامة وسلا فتم مساق السمع
 وانهم مشهورون في الجنة بتفسيرهم في علم ثم ادرج عند الجمهور عن عوف
 في جميعهم وقد اعتمد افصح ما يكون ولا يزيد على الا بفتح فيه قوله بان
 ومفود عود بمنزلة لنواب المسلمين بعنه فانه لانه في ذلك ثم لانه
 فخرج انما نأجره بالاعمال اخذ خرفة بالحق في الله فاشي
 تقع كرامته بمنابته ومنبعته بمفود فلو اجروا اليك على كذا من
 وانما على عمومها او اطلاقا ولم ينحصر شيئا منها ولم يقيده ولم
 يؤوله لكما ابلغ له فيما افكره وانسب لما اعتمد ولو انشأ احدا
 الى ان يتعم خلا بين هذا الاليات على خلاف ما ذكره من المبرير ويستنبه
 منها معاني اخرى يكون بمثل تمام ما ذكره من مفتاح التفسير الى ان
 مع كونه بها لانه في الكفاية لمساغ له ذلك لانه يقر عليه من الدنيا
 التي زينت للكبار العظمة والكنية والتم مع والاستيعلاء وقفا
 معوا لعمهم لذات الدنيا وحكموا كهم التي لا تدخل لتعم اجسادهم فيها
 الالاء العرض ثم يتكلم ويستبدا ذلك الى ان اخذ منه الاسارة الى ما يليه
 عموم المسلمين وخواصهم من هذا النوع من الدنيا ويترجم من كثير

الى كيميه ومركيمه الى فليليه حتى يعلم من ذاك ان فليليه التكمي اليه
 من جملة الرؤية النبيرة واستتمت امره لا يتصور ان ينهيه عن عمله
 غير موافق وانه لا مرجح الله تعالى في موافقكم من بينات الدنيا لمن
 زينته له فتكمي بسبب ذاك البقاير التي لم يعثر عليها في تفسير
 يتضمن ذكر الامور البينة المتألوفة التي يعرف ائمة الفاضلين المكتات
 كما يفعلون في هذا الصاحب فيقولون انهم ذاك المتشرب المذكور
 قوله تعالى في الذين كفروا واليه صول البنية الى ام ياتسعة فيمما وخب
 اليه والهمز في قوله انهم يتوصلون الى ذاك اليه امكنهم حتى ينكروا جيب
 ذاك تنعمت ابراهيم بيمينته كما يفعل الفاسقون والامم فيكون
 في منزلة الارض فانه ذكر عنهم انهم لا يبتغي وجور النساء ويتم كون كيميه
 من سرقات الدنيا يتوصلوا بذالك الى قيل ام ياتسعة على انبائهم فيفادون
 لهم ويتبعونهم ويتخذونهم اربابا ليس وراءهم ومثله مع ذاك من آية زينة
 لهم قاذوا من ليمر علىكم يفتهم من قبل يلمنهم سجنوا بهم واستمفروهم
 ولاستأنهم من اجل اليتم انكم سجنية واستمفروا لانهم يسامدونهم
 عبيد امفروا ير اللوا وامنوا انهم فاذ انزل الآية على فاذ الكبار
 المنصورين يقول على قلوب ارباب الامميتا روي اخذ بكم واجرم من معنى
 فاذ كيميه لانداس من المسلمين فليليه يعلمهم بخرع النعير ومكاير الشيعان
 اذ انهم واجرم من مسئلة او كل ركعة او قرأ الفحة او حبة واستشعر
 بعلمه ذاك الحضور وكانه وجامعه بمنزلة الناس في كل جواب ذاك من
 العوز والنجاة في الدار اللاحقة واذ بنفسه حكمتة وشهرة لانه لا يتفاديه
 بصفات الكمال بمنزلة ومثله مع ذاك آية زينته له فاذ ارا احد احمق
 بمادة الناس فتسل على غلب الدنيا بكمل الاعراق تسلم على يديه من التبعية
 او التمسعوا وانعلم سجن به واستمفروا مع ان مقدار العلم في قوم باللسان
 بمنزلة ومثله فاذ ايمانهم خوفه على نفسه واحتماله لعدا ورؤيته انه
 مقد له وعينه فاج وسر ان مقدار العلم او العبادات او الامور فواضحة

والله

للاخبر لنا بعلتنا بل ليس وبلغنا وبرهينهم يعرضوننا التبسيم فما قيل في قوله
تعالى وحوله يرفقنا شقة عذلة ناصية وياخذنا لاسارة منهم وبين لما على
القوم الذين ذكرهم من هذا السلوب من الكلام على ما في الآيات التي تولى هذا الرجل
تبسيمه وحملها على بغضه متناه ولا تها وهو الاستكثار من الخصال المتنج والتمتع
ولما ابتدا ان يتكلم على ذلك الآيات بما هو اعلى من هذا الكذب على كذب ارباب
الاستسار فيقول قوله تعالى زير الذين كفروا الحيالة الدنيا الى الذين كفروا
بنعمة الله تعالى عليهم بالايام التي فتنناهم ان كل شيء معاين ان وجهه وان كل
واحدة الله بالكلية الحيالة الدنيا الى الكفروا والحيالة ان الله يشعرون بتدبيرنا
ويستحيون بانوارنا ومفردتهم من ان منهم بغلا وجعلا ومفردة دنياهم
ان الله زيننا لهم ويسخرون من الذين آمنوا له آمنوا بكملا ركل فاشتهمونه
تثقيفنا لفتنناهم والذين آمنوا معاذ الله انى قوتهم يزعم اليقينة
حين ينكشف الغطاء ويندوا الخفاء ويكتمون الخراج في حقيقته والمناسير
فيما امنهم من الذين آمنوا او من استمروا به وسيفروا منه ومن الذين كفروا
ان الله يبرزهم من رزقنا بغير حساب او العلوق واليهوم ان الله لا يمحرمنا
حساب ثم يجر الآية ان خروا انكلم عليهم على هذا السلوب فيقول
قوله تعالى ان الذين كفروا او فعلوا البقرة العريضة ومعه دعواهم ان لنح
او قوله اننا من الذين آمنوا او آمنوا بالله واعتقدوا ووجدناهم ولم يسم
به في هذا ولا حال فيمكنون لراخوا منهم فياية لاخراهم ان الله ان تصومنا
لانفسهم من التمسيد بالتمثال والتسبيح بالتمثال لوزايمهم لغتهم بحاين
واذا انقلبوا او اعلمهم انقلبوا كما يمين له اذا رجعوا الى ان عمال الله انفسوا
بما والاخوال ان الله استعملوهما مشروا بالث وبرحوا واغتبكوا اذ يرون
بالخيرهم من الدنيا بغير ما ليس بمنزلة من من اقبل الاقلام والبقير
عنهم ثم يقول في الآية الاخرى واذا اتتكم عليهم اى على ما ولا الذين هبناهم
ايلا تبايننا ان يميننا لا زباب البصا بر خفيات تمزق ولا الكنا ميرين
الذين تمسكوا بالفسير ولم يعنوا على اللب وكفروا بينهم الرب فالوا بفسركم

جملهم

جعلهم بهذا هو الامور للذين آمنوا له لا اجل الدين آمنوا الله بوزنهم بعين النقيض
 ان العبرانيين حشر مفاذا واحسن نديا فخرام منعه ولا شق ان العوام كلفا تواقيهم
 وتسلم لهم ما ادعوا من الخيرية والاعشبية بما ذكرنا الى ان يسألوا ما ذكروا
 الذين يتأخروا عليهم ان لا تقلعهم ازور ولا تكلمهم سماء ولا يفتلوا في غرتهم
 كثير مر اولاد اذ وحوا وكيف لا يؤايقونهم ويزايقونهم وكلهم اقلنا قبلهم
 من فز من كذا اشرف منهم اخوالا وازكوا غملا لا باخذنا منهم وافتكنا منهم
 مقرر ربة اعماهم وفسادهم اخوانهم وتركنا لهم اسبابا خاوية ورشوا
 خالية وذالك ما نفتقضيهم بمنزلة ولا تعجب غمنا فزنا من الملك البسوة
 له الواحد الغدار فسمي باخذ الاسارة في هذه المعاد في ما قيل في قوله تعالى
 يا اهل بيتي لا افعل لكم شيئا الا بحسب كتاب كذا فما يكره ان يتبع به كلامه اذك الرجل
 يعلم من ذالك انه لم ياتي بزيادة لا تجعل في السجدة او يسر عليهم اليسر
 واجد ملتكم ونجيب له كيف يشاء من قوله ان يصير الحروب لزنه من
 غير واسمكة سوري كتابه وصحيح فاجاء عن نبيه صلى الله عليه وسلم وابن
 يجرى الصحيح حديث يدخل الجنة حنوا او حنوت ويلحق من املاذ الالهة ثم
 مع ما سئلته وقتما استخسنته من كلامه في التقليل ليس يحسب ولا
 يخفى لا نزل ما احتج به على انكحار التقليل ضعيف ثم انه جعل التقليل
 يسوع في بعض الاحوال والتقليل فز منوع على كل حال ولو لا تكثير الكلام
 الا لا يغير لذكرنا لكم على كلامه ما مضى او مضى من معناه ولا كنا نقتصر على معناه
 الفذر ونحسب غفر الله تعالى من جميع هذا الاكثر مع هذا كله يجب ان ارى
 كلامه في تفسير الايات على احواله كل وفرد يخرج في الشاهد اذك جواب
 من حيث لا شعور به هذا الذي ولا ادر كيف يتأثر القول اليه **وقد**
 اردت ان اذكر لكم نبذة كلفت في التقليل تكون تمة لقول الكتاب واستوفنا
 حسنا وشورا وجواب لشمك القابله في المسئلة التي استخسنتها من كلام
 ذالك المحيد **جواب** ونعوذ بالله من البطل **ارفلت** ازل
 ذهبت التقليل في كل حال وكنت اعرف منكم الحكم بالضللال على كل امر التمس

خ
 المختار

من راجع الى
 كلامه
 ثم
 راجع الى
 كلامه

يَا مَنَّا رَحِمَ زَوَارِدَ اسْمِهِمَا الْأَمَنَاءُ وَابْتَعَاهُ وَلَمَّا عَلِمَ النَّبِيُّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَدْرَجَ الْغَيْبِيَّةِ بِبَعْضِ الْأَنْبَاءِ الْمَعْلُومِ بِرَحْمَةِ أَنْ يَكُونَ الْغَيْبُ فِي أَبْنَاءِهِمْ فَقَالَ فِي الْحَدِيثِ
الْمُسْتَفْهِرُ عَنْهُ بَلْ أَرَادَ أَنْ يَخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ تَرْجِيحًا لِلَّهِ وَلَا يَسْهُلُ بِهِ شَيْءٌ وَلَا يَكُونُ لَهُ
كُلٌّ حَتَّى يُلَاحِظَ بِإِحْسَانٍ بَعْضُ الْأَشْيَاءِ بِهِ أَوْ قَالَ الْوَادِ رُكْنًا لَا يَغْنِي النَّبِيُّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَّا تَمَّ كِتَابُهُ يَنْسَبُ عَلَى الْأَرْضِ وَلِحُكْمِنَا عَلَى إِمْنَانِهِمْ أَوْ كَمَا مَعْنَاهُ مَقْدَرًا وَلَا جَبْرًا مِنْ
إِلَهِ ذِكْرُهُ لَكُلِّ شَيْءٍ إِلَّا بِالْغَيْبِ حَقِيقَةُ النَّاسِ لِلَّهِ اسْمُهُمْ كَمَا فَانَهُ مَعْرِفَةُ كَمَا سَأَلَ
أَبَا شُعَيْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَبِيعٍ رَسُو اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ التَّكْبِيرَ وَالتَّعْلِيمَ مَقْفُودٌ
مِنْهُمْ بِمَا اسْتَفْهَأَ لَهُمْ مِنْ أَتْيَانِهِمْ فَلَا يَسْتَفْهِمُ الْغَيْبُ بِهِمْ وَبَعْضُ الْأَشْيَاءِ لَهَا سَائِلُوا
مِنْ غَيْبِيَّةِ أَمْرٍ أَوْ سَائِلُوا عَلَيْهِمُ السَّلَامَ وَعَلَيْهِمْ كَلِمَتُهُمْ مَا سَأَلُوا وَأَجَابُوا أَنْ يَكُونُوا فِي
دَعْوَاهُمْ كَمَا فِي غَيْرِهَا أَلَا يَنْبَغُ الْيَمِيلُ إِلَّا أَنْ يَمُزَّازَ لَمْ تَقْلُ رَوْفَ لَوْ يَمُزَّازُ بِأَفْزَعُ
عَلَيْهِمْ مِنَ الْإِبْدَانِ فَلَا عَسَاةَ تَكْفِيرُ بِهِ وَهَ آيَةٌ وَأَحَدُكَ تَكْفِيرُ وَتَشْجَعُ لَوْ سَأَلُوا عَنْهُمْ
التَّوْفِيقَ وَمَنْ كَانَ ذَا غَيْبٍ وَلَا شَيْءَ بِهِ مِنْهُمْ الْيَمِيلُ إِلَى التَّغْلِيلِ كَمَا بَعْدَهُ كَقَدْرُ فَرْسٍ
؟ سَأَلَ يَمِيلُ الْيَمِيلُ عَنْ أَمْرٍ يَحْوِي عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ أَلَا يَنْبَغُ أَفَلَا كِتَابُهُمْ
مَا لَيْسَ مِنْهُمْ فَمَا بَعْدَهُ لَوْ سَأَلُوا عَنْهُمْ قَلْبُهُ سَأَلُوا عَنْهُمْ وَأَجَابُوا عَنْهُمْ بِمَا أَجَابُوا عَنْهُمْ بِهِ
مِنْ اخْتِبَالٍ بِمَنْ لَمْ يَبْلُغْ الْمَسَابِلَ أَلَا يَنْبَغُ أَنْ يَخْلُفَ عَنْهُمْ وَالتَّسْوِيَةُ بِشَرِّ عَلَيْهِمْ وَأَبْقَاءُ
الْشُّبُهَةِ وَالْإِبْدَانِ عَنْهُمْ بِمَا هُمْ بِمُتَوَفِّرٍ وَالْغَيْبُ بِزَايَةٍ مَعْلُومٍ وَمَقْلُوبٍ أَسْتَفْهَأَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي مَرْفَعٍ يَفْتَلِ الْخَوَارِ وَمَقْلُوبَةٍ حَيْثُ يَلُوحُ لَهُ يَرْفَعُهُ بِمَسْرُكِهِ مِنْ شَيْءٍ
الْتِغْلِيلِ إِلَى أَدْرَائِهِ انْقِلَابَهُ وَالْكَيْدِ وَمَقْلُوبَةٍ الْخَوَارِ وَسَبْلُهُ مَقْلُوبًا
وَأَزَادَ لَهُ تَبَعُ لَهُمْ؟ مَا يَدُورُ وَيَزُرُّونَ وَأَرْكَانُ الْأَيْتِ كَمَنْزُورٍ وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ
وَيَحْسَبُونَ كَلِمَةً فِي عَوَاءِ الْفَتْلِيمِ بِمَعْنَاهُمْ حَرْوًا التَّغْلِيلُ لِنَعْلَمُ بِهِمْ وَأَرْكَانُ
تَوْفِيقٍ بِالْأَنْبِيَاءِ الْمُنَافِئِينَ وَتُسَبِّحُ الْعُلَمَاءُ الْمُنْفَرِّينَ أَلَا يَنْبَغُ أَنْ يَكْتَفَى وَالتَّعْلِيمُ
فَلَا يَنْبَغُ لَهُمْ مِنْ مَثَلَةِ الْحَاظِمِينَ وَالْإِنْفِيَادِ إِلَى الْمَعْلُومِ وَلَوْ كَانُوا مِنَ الْعُلَمَاءِ
الرَّامِينَ وَلَا يَسْمَعُونَ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ غَيْبٌ عَنْهُمْ وَلَا يَكُونُ وَلَا مَرْبُوحٌ بِغَيْبٍ سَيَكُونُ فَإِذَا مَاتَ
وَأَنْتُمْ فِي مَقَرٍّ وَعَقْمٌ أَوْ حَرْدٌ لَهُ وَجَاهَةٌ وَمَكَانَةٌ بِحَدِّ مَرْفَعٍ بِمَثَلِ أَمْرٍ أَوْ كَانَتْ
لَهُ دُجْمَةٌ تَقْبَرُ وَأَنْبَاءُ وَشُخُوحٌ أَنْفٍ وَكَيْدٌ بِغَيْبٍ يُعْرِضُونَ لَهُ الْخَوَارِ وَيَغْنَمُ بُونُ

مَنْ سَأَلَ عَنْ الْأَمْنِ فِي السُّبُوحِ عَلَيْهِ
يَعْنِي السُّبُوحَ وَالْغَيْبِيَّةَ
السُّبُوحُ وَالْغَيْبِيَّةُ وَالْأَمْنُ
السُّبُوحُ

الذين يعمرونهم الله وبغفر منيهم غير الله يعمرون عباده الله ولا يستحقون ان يعلوا
 اذ لا يمتدوا له رستم التغلير التي ذكرنا اولها لان الغلالة على من وخاله ومقاله
 لا يمتد والجملة المتابعة وان خفيت غير غير العبدان والجملة وتعرفت
 منه ان مفرطه ذلة من كنه وجب جلاله ورياسة ليس يمتد ان يفرق ولا يفرق
 ولا يفرقه احد من متابعيه عينا لانه من اولياء الشيطان الذي راس الظلال
 وتسميه كان كل عمر وظلال ومقام التغلير الذي اذ لا يمتد لصاحبه
 تستقيم ومع فة مقدره الاحوال في من مفرطه لا تخفى على احد له ادنى اذ وافي
 فلا يمتد ما يوجب الانتفاع بمتبعه وليتمت له امره في كل ما يامره به
 يقتضيه ترحمه او تشديرا لانه ثمة وفتره الواليعم الرخصة عرفة واقلا
 التمشيد في كل احد بحسنه وتكون مقدره المتسامع له حجة تدفع به بانه في اتباعه
 ايتله وانقياد له لا يمتد مغلر وان لم يستلمه ما يوجب الانتفاع بمتبعه وليكن
 غيره حشيتي نعم عليه وتكون خاله جميعا التوقف والاحتياط لم لا يقدم على
 مغلر ولا يعقد قلبه على شيء حشيتي بمتبعه اذ في جميعه المنزلة المرسوس
 الذين ذكرنا احوالهم وحقائقهم وبالحقيقة بالتغليل كله مرسوم ولا حاجة
 باحد اليه ومغرضه بخاصية غاية الضرر وانما يكمل الدعوى من موعودا عن مثله
 بلو يفر على حاله من غير ان يمتد بخاصية لكما حشيتي الدعوى على ان يمتد
 ابتكاره لكان يخرج به عن حال العناية ويكون له ذريعة الى البرائة واذا
 تعرفت في علمك منه انك في ما قلته واعتقدته من ان يمتد له التي
 وتعميلك على منسوب لاني لست على حال من يمتد باتباعه فسم اقول
 ما قلته اذ انك الرجل الذي دعي الى تولد الفطاة والكنة ابا حنيفة رحمه الله حين
 عرض عليه ذاك لا اصل للفطنة فزوج في ذاك فقال اركب هكذا فافتر
 قلت لا اصل واركت كذا ذاك الكاذب لا يمتد للفطنة وانما اقولك بلم
 افترت عليه فانه لم افتر له عليه لاني في كل وقت انتبهت اليه من جهة كل
 ما اقولك ومقامه الا يمتد فسم لا يمتد اما اراهم رسلنا اوالف بقله
 مع كونك محبا مقدرا يمتد او ترمقها بها اعمى له وجهها وانما اقولك

عما

العلم الرخصة عرفة واقلا
رامد الرخصة عرفة واقلا

تعميرهم الله وبغفر منيهم غير الله يعمرون عباده الله ولا يستحقون ان يعلوا
ما قلته اذ انك الرجل الذي دعي الى تولد الفطاة والكنة ابا حنيفة رحمه الله حين
عرض عليه ذاك لا اصل للفطنة فزوج في ذاك فقال اركب هكذا فافتر

بل الكذاب

انتهى

اتعبت نفسك في كذا وفي كذا فليتعبد خلفنا واثم الكرم تعبت ان يداخلك الانسان
 فلما لا يبرك ويحرمك على جهنم كما عرفت من ايسنخ في خلدك او الكرم بالرحس
 والميرة بالهسي في الجمل ليد اذبه فلما عطينا التعبد والنصب وهم في عيناين
 الاغور السافرة على الجسر فلو انك الى الملائكة والعنكب هم اذا ما اردنا ان
 نذكر لك من حال التقلير مما يصلح ان يكون قدامك لما نكلم به ذاك الرجل في سنان
 حسيما فقلنا له في الايات التي بسترها والله الموقول في كثيرة وتعلمكم
 بان قلنا ان الذي في حاله كقيم اليها انتسب مع اولاد الفروع بالجمعة البقانية
 ثم بلغني عنه بعد ذلك انه جاء الى الجمعية البقانية على حال سيئة فبلغنا
 ببلغني ذاك اذ ركبته شققة عليه وفك انرا ان اكتب له كتابا انك لم يبد
 معه مما يملو الله تعالى من الكلام لغلا الله تعالى ببعده بذايك بمناكم كس
 معه لغلا الله تعالى يراجع به وريثا كان لكم تسووا في ما تضمنه ذاك
 الكتاب بمنا اننا اذكر لك بضمه الممن لله ويرفلا الى وللا وقر ببلغني
 حالك وقال انت فيم من الضيقة والمسكنة والمكرنة المتلقونك وما
 لعمرك من الارتقاء والكلمة والتوركة في العسر المحلثة كل ذلك بعد
 انزلت جنونا واستعزمت جميع ما يجرط في كلب الرينما ومنا عنة
 السمورة والمور ولم تفل كما يلا ما اقلت بل انما تعبد تعبد واقتمت
 وسماحتك بربيتك النورمية ميرير وبندته خلق صغيرا اصر
 لا يمشي الا سير من البسفة والكلمة واتبعهم فوايلا وفرانها تلتهم
 بذايك لمة مير كعدا يعين يعكفونك مير سمعتم وعرايع بل
 لا تفل ما يمتنع الا بشير النعير وبما وزلة الميرة النرا والمير مع النكرج
 في بلاد البرز وتشتت النرا وبرا والامرا والوازيروا النكر وقلنا عنة
 وزاد ذاك ما مفاو اسر من جاناك زرا في ما ان اتيه رايك المبارك
 ان لم يتقبل فيه باسارة مرفوا غفايت واسبق عليك من نفسك واسر
 كراعية ونعنا لما يبعثك وينوب منك بل اضرت على ذاك اسر الاضار
 وانعكفت بمناك التي اضرت بك غاية الاضار وزايت عيناك سورا عافية

والتعبد

شم
تعبد

والتعبد

ذلك فلم تدرى نفسك بل ارتبعت واسمعت على المعاكيب والمناياك فما بار عليك
 ان تروية ولا افلاح مع فعل الحجة عليك بما رزقك من العقل والبعث وما
 علمك من العلم فامض امض الا فرسنيع وحال فكيف كان ثم ترويه فريد
 اد توفسك بر معقول ولا يفع فيه ان كل غير معقول فاجوز من رزقك
 وانت عشرين حينك وارجع الى الصلح فانت فمكر منه بما لك الله
 تغلي به لك من تعويج المعكالي وتعيير المثارب وتغيير الخصال
 وتكريم النبال اذ لو كنت صا دقت غم هذا المكروب ووهلت الى كل مزاد
 ومحبوب لك ان ذلك من الله تغلي كهر دابن ثم تغرد ترازك ووفوعا
 مهنات لا يكونك فمما تملك كما فلا انوا اسمعوا ولا يسر رحمة الله
 تغلي وصيته لا ينيه فيصير تارة التاريد

بارك تملكه نسبت فيه وقولك بالملك اذا نسبت
 ولا شك ان الخلة التي اتت عليها منه من الله تغلي الربك او قلها
 بعقله اليك كما ارادة والله اعلم من الاقوال عليك فاعنته معزله
 البقرة التي افكنته اغنتها فمما وخلص نفسك من البركة التي ارادك
 اقيمتها وامتل على حسب معزله انهيمة التي القاهم اليك من ابيداله
 انيكلار او تيد وسكارك فمما تغلي وقصرتك وتلك لعلك عليه حو
 وماله لك مما نطق عليه فمما المكتوب وتوده لو كان ان من يبرار اربط
 اليك كل محبوب ومحبوب ولا تخف مما تغري به وقتك من سوريند وبن
 الناس فان الرب الذي ترجع الى قايه وتغلي بينا به يخلصك من حيث لا
 تسع ولا تتسبب ولا تقدر وتوكل الله تغلي تمل منه كل خير واحسان
 وتبرر له من حرك وفوتك فمما فان الله تغلي على الغييل فاذ ان تغلي فمما
 ذكرته لك ودقت على امره وحناءك ونعازك خفت عليك ان تقع في
 نسب لا تكلو وكربة يعجز عن حملها انكلا وقيل ان من بغر اغر ورس
 بصر فمما فمما بالله تغلي قلبك قلبك ويبرج كربة وكربة ويصم عنك
 فزعت المسكلا ويملكك كنبه وحبك عقر لا يكون له عليك سلكا

الملك الذي

رسول

يملك

بمنه وكرمه **وبعد** فقدر بلغني كتابكم وقد
احسنتم في نقل كلام ذي النون الرخمين الى اخيلين في الغفر والغنا والعبودية
والخيرية لتتعارف بزالك ما لنا وما علينا بنزال كلامك على نصوص
النفوس فتعز ربكنا في هذا الموضع بروحك كريمة فاذا كتبت بسعيه فاما
الكتب بما يكفره من غير ان استعين بملوكك بكلام احد في الغلاب فانا
احببت المفضل فيك بما سئل احد في الوجود وان احطك انه فليس بملوم
بدا في الجهنم **وف** ولكم وقد ذكرت لكم كلام الرخمين الا انتم
ما عندكم فيه وانتم عنكم فيه انه لا ادركا ان اقول لكم لانه اذا سلك
سبيل التبليغ اعترفتم صحة جميع ما قلناه في كل علمي جميع ما فهمته وقلت
لك خلق الهاء كل ما كتبت لك ورسمته وقت ذلك هو الصبح اني ينبغي ان يجمع
اليه لانكم لا توافقوه علىه وارسلت في ذالك مسلك النكر بعينها
مع علي وسألتكم كل ذالك بيني وبينه واذ بان يحضر عنده وفي ذالك ما فيه
ولو كانا من غير ان نعلم انكم يوكلانكم من علمي اخف فانا ولا يسلم لهما ما
قالا وان يعتذران كلامي وكلامهما ان يتواردا على فعل واحد تكلوا له وال
قالا الحمية اليه ذكرهما انهم كمالا وانما تستلهم منهمو الا غيلا ركيك
يتلاف ذالك مع ما ذكرت في مغن الحمية والاعينار على ذالك التفسير لا وجود
لما حشر نكور فسد مقدرا وقد ذكرت في مغن الحمية مؤالي تسم اليه نصوص
النفوس الذين يرجع اليهم ابرع كماله وغنيه وانكم ربات الحمية في الرسالة
تبدلوا وقابلوا فاستمعوا ما يقولون بل انهم ذكر مغن الحمية الدلالة
ذكرت فيه من مقامه ومن ثمراته فلا يمكن ان يتنازع فيه فمحموته لزالك
ووقع ذالك بيني وبينك ان كتابي عن بيتوم بغداد كان في يدك
كثيرة اريدت فيها وجود الجاهل كما ذكرت لكم فحشرت الله تعالى وقلت
كان ذالك التنازع لم يكن له استغزمتها وليفيت بموصلا من ذالك فلا يمكن ان يتنازع
فيه وقد وافقت في ذالك ما ذكره الغريب الباري من غير غير السلاطينية في
الكلام اني حكيت قوله عنده فاذا انشأ العبد وشر اليه بغز يسمى عبدا واذا اتفق

كتب

القرية يسميها خرافة في الرد عليه لم اجتمعت اياها فوله ووجه
 العرفاء والتزجيج انهم اذا اكدوا رجاء عودته الى ارضه كلامه ولم يدخل الى
 ذلك في سملوح فخللا عناء يكون له عني ثبوت اورشليم ولعلهم فصوله
 كل من قال في تسمية منزله الخفافين عن الناس لانهم قد رتبهم واذلا حجة بهم
 اليهم في سلوة القم بوان اشهر عليهم اسلا بهم وقد يكون في كلامهم رفرز واسرار
 بهم في اربابها وتكليم الناس على قدر عقولهم ذاك المعليست الى شيرين
 فاذ اجاء من عوفلي فله مثل لم يعي ما وراة ولا عافاة فتكلم بكلام
 ربما يتقبل به حمله وان وجد في حاله سلاقه ربما يغفد ذال في ماله
 فيسترا ونزاة ومعدا بفعل الصواب اليه كما كانهم لا يعيرون بكلامهم
 يعمون افاة الى الوراء حجاب الرقوز فاذ اكلوا تلك الرقوز كثره لك
 النور فاذ اسمع القوام كلامهم واخذوا من كوامر فلابرؤ انهم مقصود منهم
 وقراءتهم ثم اخذوا بمثلور فيكون على انهم لا يعترفون وبمسب ما اليه
 ينسبون ثم يجادوا المفسود ولا الهاد وفيهم من فتلهم في الرقاد فاذ
 انقطع من منزله عملهم رجاء منهم وضاع في تمصيل اقلهم ستمهم وعناهم
 احالوا ذالك على جعل الراسم لتلك الكلمات ونيز ومقام ايرهم كالتنيز
 الفزات ولاكنه يسلم منهم بل عتقادهم فيه الجمل بيك الصفة واقلا
 لو كشف لهم عن حقيقة الامر واكملهم على مكنون السيم ثم عملوا على حسيه
 فاحلوا حقيقة فزقه لم يسلم منهم من اوفوع في معالك لا تحصى ولا يحصى
 منهم ان يعلمهم الا انهم كساه في ايرهم وينوع عنهم معزافوا وليا سلاول
 عليهم او على امساكهم من المغير العارفين والسد تغل من عليهم ابا بعين
 عنهم والاصغاء اليهم والاخذ منهم ويوفنا المعروفة افرار اوليا به
 المغيرين ومن زفنا من عتايته وخصوصيته ما نكون به عيسى في الجحيم به
 وفيه والى فدار في تناولهم معزافا اسبقه فبانه لا اله الا هو في كاهن
 بعض كلامهم فصور لا يمكن ان يحد من اخر من سمع شيئا من منزله الكهنة
 فضلا عن امساكهم من المغير واذا احسنت فاذ ايك ان يقدته من

كلما هم رأيت خفيفة فافلتنا له ولولا العجلة لبيتك ذاك
والتحسينات التي راسا اليهم الغرب فتم الصومية
 وذاك البعثة لم ازل الغيرة ومو يستعمله في كتبه نسبهم الى السلافة
 كما ان الخلافة كذا بقية نسبوا الى الخلافة وانما قيل لهم سلامتية لانهم
 سلموا من الخلافة اليه البعثت الكما بقية الاخرى وانما قلت البعثت لانهم
 البعثت في النعير انرا في كل حال ومذاقهم ومذاقهم وقد اختلفوا في
 تعيين اعداء الكما بعثت على الاخرى فمزعجت الخلق وانما يكتم من مذهب
 مقلد المجل تبصيل الخلافة على الصومية حتى ان الخلق ذكر ان
 خلافتهم مفرحان فبينما هم على الله عليهم وسلم وحل الصومية مفرحان
 مؤسس عليهم السلام واكتسب فضل ذلك عن الشيخ ابو عبد الله محمد بن السليم
 من الخلق انهم وضعوا في احوال الخلافة ومز شيوخهم حمزور الفخار وابو
 جعفر الخزاز وعبد الله بن منازل **وف** عبد الله بن منتهى ابا يزيد البشكافي
 وسئل بن عبد الله بن المتقير عن الشيخ ابا فدين والشيخ عبد القادر بن
 المتقير بن وفة كم وعنه غيرهم للاستخفاف ذكرهم من الارواح وتب السمن ووجه
 تبصيل الصومية على الخلافة ومجته على فز مبعده الضمير من جميع الايام والله
 تعالى اعلم ولستم ادرى بالكلع على كلامي في الحقيقة والعبودية الروحانية تارة
 معه وبغيره الكلام ما انما قال فيه ومجته لكم كونكم ثم كتبه للكلام
 بل انما النصوص وما اردتم ان تجعلوه معكم من كلام الغزواني ونحوه اليه وما
 مثلكم في ذاك الاصل من الكلام على نصوص كثيرة نص عليه في البنية وابس
 يؤمنوا برؤسهم وغيرهم ثم تركها واخذ يفتن بعض من ينتمى الى الكلب من اهل
 عمه مع انه لم يكن على شيء من تلك النصوص فضلا عن ان يعق لها معنى
 او تارة يلامسوا بالتقليد المجرى **وف** ولهم ولما قرأت السور
 التي اوردت قوله على لسانه من وجه لا لاجل كذا ولا لاجل كذا فجميع ان ذاك
 يقع فيكم وتلك الاعتقاد ان ينكم من غير الخير في كذا كرت لكم فقل مقلدا
وف ولهم ولما لم تفتن بئنا تلك العبادة فيكم فلتا لفرحنا في

نحو

ربما اعلم هذا
 ان بعض من مقلد

هذا هو تبصيل
 المصنف

كما انك يعين السراج ولا ادر كيف يؤمر بتجصيل الجاهل من غير ان يسئل
 التعميم بمنتهى المنهاج فانه تكرر ذلك في بقا رقت الا نحو حجاج وثلاث
 بك ان فواج فاك كملت بخلط الامور المعبر والسحاب وارقت متعلقا
 كنت كثر تعلو بنجوم القنابل وكانك بعرضك لا تتماثلك مرأ تتكلم ببرهة
 اخبر اسر لغوا واكرم مجرا ولا كثر تراه فتدالة الوشواس الخناس حتمت تتلعب
 بكلام ليس فيه بلاس على اقل من الجوداء لا شينك بزعمك لم ينالكم به
 حتمت ان والتميز لا يتجاوز بحاله حان شينك حتمت يكون ذلك الشين واقا
 عاداع في فتر الحيلة فلما تزار يفع معه ويغوم ويغرو ويغوم وليس على حالة
 واحدة قرضية يثبت ويبروم الا اذا ادر كتمت عناية البحر الفتيوم فيمنهم
 اذ لم يتركه تغلوع ومرشوم ويغرب او كذا رازاد تيمنا وامه نيمها من النجوم
 الى النجوم ويصيح في ارجاء ذلك المنازل الخالية البيضاء واليوم فلا اضر
 المطر يملك المتأرب وذا في ايتها الخرباء ابن اهلك الا حنقا بحباب
 لم يعب نرا من الاكراما عيسى يتفقوا نيمنا فز مقبلا الزاميس وورث
 الله الارض وقر على بقية وهو خير الوارثين والحمد لله رب العالمين الزد حبيب الدنيا
 وان سلك وكثرة الدنيا البسوس والعصية ومباعدة الاصل حمران يمتص
 ولا ينتمى الى اخره ولا يشتغف من اموال السبيل الزد سلكه الهناب الهناب
 فلان حكمك ان مقدار من محمد يسيب قليل فيقول انك قليل الله لا يقال له قليل
 ثم اركب انك قليل فاذن اقل من كل قليل بمقدار منقوع من الهناب المعمود
 منه والله تعالى يرهمه ويعفو عنه وامسا الزد تسيب اليه فانه اقول
 مرأني يعلم لبقاء فكم يعلم او منقوع او تمصيل ومعلوم يمد لسر المسالخ ولم يمارس
 الكلية ولو لا فلان انمو عن اقل الامور حجاج ينعو كهيئة ولا ادر كيف
 موعود اخر يرفع يركب من الك فله شكير وشكير موعود ولو نكوب بالحكمة
 وفتر فك لك في بعض الكتب التي سلفت مرالا لبقاء العالمية الحمد لله على
 فلة الحسب وذا لك في نازلة وقعت في بعض الازمنة كلف فمما السلك ان اقل
 الجاهل والحسب بعض النكاح ليد السادة فقلان حينئذ بعض الازمنة الصوفية

رخم
 فبالله

رخم
 رخم

ذاك الكلام والالفاظ الغامضة كثير اما السوفية في كتبها واجلها الكلام البصير
 انهم لا يراون الا قتل الغامضة تسمى الوعدان غيغية لا يمكن ان يستبعدا مثلها الا
 من الكلمات الحكيمية ثم يعرفون بالقلوب والنفوس من كل قسوس الكلام
 اودع الروايات والكموس في ذلك انهم قد اذاعوا مقلدا **اما بعد**
 فغير بلغير كتابكم المستوعب للاختار بخبره وياي كثير فيكم ان يتسوس
 الى ان يكمل على نفسه وقد جئت في ذاك على الغرض والجره فيفتت اما قاله لكم
 فلما راو تباغتم عنه من تفتيح تفليدكم في ذاك هو الحق الذي ينبغي ان تعتقدوا ولا
 يتشددوا ولا يكرهوا انتم للتم به على حسن ذاك فجميع مستقيم فواجب انما كنتم
 مرتبه لكم في تلك المسئلة لو اوقوا ذاك فانه ليس الا كرايكم من ان لا يوافقوا
 وفتت اما ترا جعتم فيه الكلام انتم وقلما وذايك من غلبتنا نكح الزينة لا
 تكلدون تتفكرون منه ولا يند غلبنا وافيح في عمله اذ نتيجته ذاك وتنه لاقتم
 فيه بل فيه كل المنفعة واليا به ولا افول البلاء فيه راجعة الى اخر غير
 من غير ان يكون في هذا نصيب بل انما اخذ منها الحكم الاوقم والنصيب الاكبر اما
 اولها عندكم في هذه الالكلام ومرادكم من الراحة والاي نسيح وذايك اجز
 لكنا بكم ان يرد على ويكول فيه كلام كثير ونخبروا فيه بوقايح نفع غير كس
 انيسرا كما راوا لزايك ويكون في افيتضاه الكلام منه كغيره فلان على انكم لا
 تنتمقون لتلك المسائل التي يحتاج فيها الى مزيد منكم فيقع منها من الكلام فله
 تشمير في ذاك يكون فيه نوع غناية بحيث يقول السامع له ارسى مقرا في مراده
 الكلام في هذا الجنس يكون الملك او الملك فاما ان الملك في غيبكم داهية ونعجة
 فتجمله وارا ان الملك في غيبكم وحيه ولا كنهه رعية مرفيل انه يتسبب فيها
 عند مرله امرا وسلطان الاخصار من متكلمة مقرا الزمان الزمان استمع الحفا
 بذكرهم يستمعون بانيرهم على وجوبهم ثم كما بهم اذ يكونوا لفتلهم نوع اسولة
 بما كرموا انما كرموا به الصواب جبر فان الحمد لله انهم يقولون كذا وكذا ولا افول
 ان انفسهم يتسلبهم من كل وجه ولا يكرهون منها مسابقة خفية يعرفها مثل
 الحق ولو شئت ارا فورا من الباء فقلت والله تعالى والي عجز والعينه

برحمته ولا يترككم لا تملون في كتبكم الا بتأليفكم على امور دينية لا كنتم غيابة
 فبعد عند امير المؤمنين عليه السلام من الواضحات الجلية للبرهان لكيف الله
 تعالى ويخبر الله للعبد وهو كذا واما انما قيل في في ثبوت بركة الكلام ومدايته
 من الجواب ان الله قد جعلنا في معرفة الحق والباطل والصواب من الخطا والخير من
 الشيع لانه في كل ما انكلم به لا انتم له جهة ولا اعتداف فيه اصلية وانما انما
 فيه من الله في كل ما في امرنا بنية فمن يفسر شيئا في يده ويقول الجملة من الناس
 ان شيئا في في تعبير في يده تتفاوت في ايمنه فاذ انا واحد يدرك كذا وكذا
 وهم ذاك من اقدارنا وفراهم لا حدث له في يفتح بجملة ذاك اذ لعل الافازات
 والافراش التي به من غير في خلاف فله قيمة مواظمة واثم ولا يكتفى بميت عليه
 في جمع حينئذ من قوله في قول صاحب كونه او لم هذا ام لا الكفر في صاحب
 النجس المرتبة المنصبة واما ان في صاحب التفسير ان الله تعالى ذاك
 ولا يسهه خلاف الرجوع المذكور لان كل من لا يجمع الى الحق اذ اجمعه ليس من العقلاء
 في شيء بل هو من الغيبيات واما الجمل في ملاحق انه يجوز ان يكون قد تضمنه يد
 الخفاء شيئا اخر ولا كنه في ذلك احدا اصلية فله في تفسير الامم قوله ان في فتح وفتح
 تعالى للدر باب الكشف والسفوف وانما كلف ان يغتم فله الا انه في جميع النكر
 لا يكتفى الله بفساد ان وسعها فله ان تغر معذلة من الواجب على كل ما في له
 يبلغ الى قلة من الحكماء في غير ان لا يستغل انكم وان يكون له في كسر تلام الى انما
 في كسر ان يكون فيه تكميل في يدك من كذا في معركته او اعظم بل قد يصح ويرتضي
 قول الغلام او الغلاقة في رفع ذاك الى كل من منه وقد ابعده ان يقع مما اجمنا
 بذاك واسر اعتبار كتابه لانه في ارجع بسبب ذاك في حكمنا انما عليه في شتم
 وفيه فله اعتداف جهة قوله في وجار في كل في علم عليه لا سيما وانما في هذا
 الموضوع كرم في البداية اذ انتم في اجملة مسئلة في كتاب او كتب حديث نبوي
 او اثر من انما السليح الصالح عن ذاك علم او تغزو ولا في كل من الا فليد
 بعد اكله فله اوقع فيمنه التنبيه في شيء في من هذا الجنب ان في في ليل في
 كذا ذاك انكم غنيمة عن الله تعالى في قبول الحق والسلوك في هذا

الصنوع لا يغيره ولا الله ان هو وعنه يرفع في الوجود اقل من غير ذلك
 مجتمعا وان الزمان في ان الغائب والعجائب احدهما ان تروا عند المسكنة والزلة
 الثانية ان تتعمق سوو مسئلة انما زوال المسكنة والزلة بلما يتخففه وقرع ذلك
 من نبوتها العمة في في قلوب الناس ولا ان الزمان ليسوا باليأس لانهم يرون على اليأس
 املا الغريب وبقية من وزا يستعمل الزمان في غير الية في الحيرة والعذر في هذا الكلام
 اقل الخلق واذا يعمروا صغرهم واخفهم من يستعبد منه فابدا في حيث زمانا يكون في يد
 كتاب من كتب البغضاء يتكلم فيه مسئلة عجيبة من كتاب ان يماروا النور او مطالب
 ازخلة السطور ويكون استعجلا في هذا اخر الخلق او ان قراء وجمع للنظم في هذا
 من زمانه من العلماء فيضعه مريده وياخذ تلك المجردة التي لم يفصلها
 واجمعها وجه الله تعالى ولا ثوابه ولو ساء ان يخلق على ذلك في الكعبة او في
 الركن والمقام بتقديره وهو له ان ذلك الموضع الشريف ليعملوا جميعا في غير ذلك
 عند الناس المذكور من الهداية والوجاهة التي كانت في قلوبهم مع ان زلزلة التي
 يفر من غير حيلة الكفر والكتب من ذلك الواضع البصيرة ولو ساء ان يخلق ايضا
 على مقدار في الموضع المذكور ليعمل ويكلف في حصره من الزلزلة والتمتية في ان يعمروا
 فدا في عمل ذلك الكلال املا ان ينظم فيه ويقيم في جزاء العمل في فيه كمال
 ذلك النظم والصنوع وانما تتعمق سوو مسئلة من مناهم في كناية في ان سوا
 مسئلة اذ اتعمق في الوقتية المعلوم في السنة لا تكاد ان تسمع فيها باذ من كماله الامام
 والضمير ولا ان كان من زمانا في هذا خلا من الزمان واما اليوم من مناهم في ان احد اسرار
 الغيب والضرعية التي تكون في البوار ولا ساء انما اذ اوقع ذلك تتصور في الحالة
 المسائل المسئلة والنوازل المعضلة وتجب من حيث لا يكون ولا يشترط في ان تقرر
 لنا ذلك احتجنا لا محالة للكلام اليك ان يكون اميلا في ذلك اليك من الكمال في غير
 ان يجمع في منه اسم على من سبعة ماء ان يجمع من ذلك ما يرفع واذا كنت
 اذ اتيت في باقل القليل احب عليه اساطير اللوليس وانكلم فيه بالغي والسبحي
 هذا كماله في هذا ولا كنه اخر في هذا املا في وقت غدا في كل المعاد واما لو حرفي
 من ذلك في قليل لا ملة يكون في ذلك كمالا المتتبع

الرضا

وإذا انما الجيتار على ما روى في تلك الكفر وحده واليه رالا
 وجينيز تمتمون غيبية تمتمون لما تمتمون ان حضور قعكم ثم انه ينشأ ان ذلك
 انتم تسمون بلارويستعمل في ذلك منه وفود ولاكنه لينتزعولج بعينهم جينيز عرسه
 وينزل السكاسية عراسيه وتخرج منه تلك الاخلا والمباركة اذ لا اقره له في منزله
 الغال على المتعاقب والمشاركة للاسماء كما دعا بملمة وعزا او مقصده ونتم له احد
 يتنازوا واقامه اذ اسمع بلار ذلك وتغفوا مقصدا فلا تسمع عمدا يقع عندكم
 من كلام وصليح من غيبية بلار ذلك فما يكون فيه مرقسا او هلال فيكون ذاك
 شمسنا بانتم تسمون سلكا المذكور للكر في سلك الاوقاي والرفور والها فلك
 وقد ابعده ان يقع لار فوقعه مثله من الجوى يقع في الوجود مع انه من الزنة
 كثير لا معلوم فلهود ثم هو متضمن ان هذا وقوع شيء من قول الاثور ان غيبية اليه
 ذك فاعلم مثل العلم والعم او غيبية ذلك ومعنى وان كانت من الاثور الباكيلة اليه اليك
 وقوع امثاله في العادة ولاكنها بعيد وقوعها في انفسنا ولعل في ذلك حين اوانا
 ما فيكم من تاريخ الخنك بقدر اختتم فيه لاي كنت فتسروا اليه في الدوق
 وقوله فيه ذك فيه اسماء فتم له فتستسنة في الحقايق انما انتم واستسنت
 على من مقب اميل الكرامير واليسوم الزم لنسوا بخت على ما ولا الفوم واما
 الكلام الذي ذكرناه حكمة عنده بلاركم عنه براك النهر من غيبية ان يكون فيه غيبية او
 تغيب او تبدل بسبب سواد السمع منه او قصر الكفر عليه فلا لارب فيه ان يغفر
 ان ذلك من الغاء السيكلم على لسانه في انما كلامه ووقعه من غيبية فصر منه لار
 لتسوس به فلو في الخاضير ووقع به البعثة المستمعين ويعمل اليه فلا يستاد
 ويحكم كلامه ووقعه مثل هذا لا ينبغي ان يترك وفود بسبب سواد السمع تغيب به
 سمع العوام منه لانهم انهم فيهم الاولياء ويغلب على الغرباء من محال يستمع
 وتم لا يغفون ولا يبررون ما يسفون واذا اسمعوا اسماء على وجه لم يعرفوا كيف ينقلون
 ومنه ما ولا لا ينفصل منهم ولا يفرحون منهم وفود او قصر الكفر عليه فنعني به
 من عنده على من غيبية وبكلمة يكره ان يتلفي به الكلام على وجهه ولاكنها قرة لكانه
 من الكفر والعم واليه وتكلم انزلت والعمات لا ينفصل اسماء على وجهه بل يغيب

فيه ويبدل ويروي ويفتر وارتكاب الكلام نوع تلخيص وادماج سمكة على وجهه
 به غير صفة من الانتقاد والذكر فتكم فت التهمة اليه من قبل هذا فوجب ان لا يقبل
 من مثله فاما المكر وفوقه احد فاذن العجمي من ان يكون الكلام محمداً غير وجهه
 ومن قبل المفسر المذكور في ان يكون ذلك الفاء على السناد من غير ان يقبله او يعذر
 عليه او كذا الغالب وفوقه لا انتم يق في الكلام كثير والكلمة على الاولياء جدير
 ولله وفوق واحد من اثنين اقرب من وفوق واحد غير من اجزاء ينسب ذلك الكلام
 السنيح اليه انه قاله بنحوه ويغصرا اليه حتى ترفع له فيه من اجفة ويكون له
 عليه اضحى او ثبوت ولم ينقل ذلك الخلاف في الخطيب شيئا من قبله فبغير
 المناشير له ومبنياته في سماع هذا الكلام منه او من غيره فلا يفتنه من غير
 ثبوت في ذلك لا وجه له وافتتاحه من التكميل على الناس بغير ذلك حسن
 جميل لا يفتنه من الذين يفتنوا عنه وفتر فيل حرك الناس فاحرفوا بابتكاره من
 واق الزانة تلك الكلافة عن الناس فمع من اخط النعم عليه نعم وعلى غيرهم
 ولولا وفوق ذلك الكلام لموقع فيه في ذلك لسترد اليه في البلاد ولتضرر
 به العباد فبالله تغل بجزا الاخير في ذلك افضل اجزاء وينيل من غلبة مالا
 اقلوه من غير بل العكس ولعمري وان كان قصدا وكلهم موافقون ان كان
 كالسنة المستعملة في ذلك التكميل عليه ويغور رسومه عند ابتداء ما يتراد ان يجرى
 لم يكر الان في العود في منه ولكانت الرتبة فكم مرة عنه لان الغلوب من ارتبا
 الامر فابلد للعلل الخفية منها دعت اليه من الكيف وجهه واقرب له لا سيما لان
 به جرد الداعي وحسن نيته كما وقع في مقابلة المنازلة ولا كبر من سلف محمدي
 فلهذا عرذ اليه واستمر عمله كما لا بد من امره واقى عليه واستمر بسبب ذلك
 القصد ولم يبرح زواله ولا يكلل انه ان يرفع التناد لان استمر ار العبادات
 عن العمل اليه في وجوب ثبوته ورُسوخه فبالله تغل ينصف الناس منه وقول
 فلان لعلنا بعد ايجاب علينا ان نكسر الناس فيما هم فيه وكيف يستشرفون كلام
 يحتاج اني نكسر لان قوله هذا يجب علينا جميع ولا كبر لما ذكرناه لان من المبادلة
 ان ازالة البصاة اول حروفه قبل ان يستعمل في الامانة كرهه من قوله انكم الناس

فشكت

مما نفع فيه وكيف يستشفون لانه يهيم منه ان وقع من الكلام فلهذا لا يستشفوا
 واجابة الدعاء وفستجروا من ذل اوقام الناس عجز الدرع الجسر وليس في اليد
 مما يكتم في جميع الارزاق في الاستشفاء انما هو المنكرات التي يعلمها
 عوام الناس والعمية ولا احتياج الى ذكرها للكثر تعلمها فيكون هذا الصبر ابد من
 الفهم مغفوة لغفوتها اولادها على ما علموا من ذلك فيمنعها جوارحهم عن
 الاستشفاء الى التوبة وان فلاح مما افترقوا من ذالك لعلمهم برحمتهم
 ولذا انكم ما تكون في الاستشفاء ان يستغفروا وقت استشفائهم عن
 المنكبات وظل الله عنهم ولم يزد على الاستغفار واما انكم ان الكلام في
 منكم ان الغفوة والارباب الامم وميض من حيلة الغفوات او التاديبات للعمية
 والعاقبة بملة الفهم انما ابتلوا به في فلاحات ينقلون ان يستشفوا
 حتى يتفردوا بغير الاستشفاء بل لعلمهم مما تفويده وتوكلوا لانهم اذا فسدوا
 الى استشفاء لم يكن حالهم ان كلهم من مؤلفهم الدلالة من الذنوب التي اوجبت
 لهم الغفوة بقدر نزول العلم وكذلك الدلالة من الذنوب التي اوجبت لهم
 الغفوة بكلهم اولاد الامم فيستغفرون عليهم حال انهم كانوا لما تولى عليهم
 من المصائب والغفوات باركتها ابوابهم فيكون ذالك اسرع لاننا تبهم
 وابلغ في اجابتهن فسال الله عز وجل ام يحيب المصطفى اذا دعاه واما الغفوات
 الكلمة على منكم انهم نزلوا بسنة من قذالوا لا يرفعونهم افاضل الافلا واللا
 والاستدراج واستبلاغ النعم والتكثير من كمال انهم حتى اذا استغفروا احرمهم
 ما قدر له من ذالك ان يستوفيه وحار حيران فيمقو به من غفوة الله ما كان
 نسيته اخذ الله بعنة من حيث لا يحتسب ولا يفرز ومجعله اية وعبرة
 لم يفرغ ومربطه فسال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
 يمل للكتاب اذا اخذ له بعلمه نفع فزاد ذالك اخذ ربك اذا اخذ الغفر ومضى
 كماله ان اخذ ابيهم سريرو ويحبس الفلار كيف سلم له فاذله على حال
 وفورهم ونهذه فيمنه وفوقه بكنيته وجاوبه بسنة اخر مما لا يدخله في
 ذالك من قوله مقرر السجود ينقل منه كرايم وقت اخذ له فلار في محاولة ذالك

بلزالت

نكر

البفر حشر كله ليسر له خبره ما يقول والله تعالى يتلف له ذلك بالقبول ويعطيه
 بسببه غلابة ان فزوا الشول بمخنة وقضيه وفسوله وما يعكس برسم الجتهاد انما
 يكون بكيفية نفسية من غير ان يعكس له جميع ولا ير كيف يعكس ان ينكسنة النفس
 ورعي المعكول له وقد استقر في المنزل والسبع على النفوس وطرا الفيراهم في يدرى
 بجيبك سمانه في هذا الوقت وان عندك من دينه ان لا خلف له فيه وقد عوس
 في هذا الوقت مضرا وما قلناه بالضعفاء والمساكين الذين لم يتوروا به بمشروع
 والبره والكم من الكفاح صغار لم يتلغوا او ان الخلق ولم يحكم عليهم فلم واجحاب
 الفنا كيم المنعكول يشامير ونهم على مقدار الامان ولا تدر كنهم على نهم سيقفة
 الاليل ولا تستمع لهم نفوسهم السبيبية نحو اسالة ولا احسان معزاة وما
 يتوكل في القيلع بعد نهم والتمال واقعة الجتهاد ان يجتاج فيه الى مبالغة امره
 بالنفس مع التمال فكيف يتصور ان تستمع بذلك نفوس الناس اليوم فينضم
 حال الامان لا لئلا في انا يا اخذوا ذلك من الناس على ما اعتدوا او كرموا ولا
 ان مقدار الخذلان فاسر وما ينسب عليه ايضا فاسر مع انهم اعنى ان قرأ اعتادوا
 غلابة التوسع والترقب في الدنيا وبلوغ غلابة ان وكلمار في هذا ولا افول الامراء
 بل اتباع اتباعهم وما في شيء يعملون الى ذلك انراهم يعملون اليه بكمهم
 وكسبهم او يغزل اثمنا نهم لولا ما يا اخذونه من الناس بالكلية والتمزوا ذلك لغرضهم
 ان يكونوا من التمر للدنيا والتفشي فيهم لعل عمرهم غير الغزير فيهم فاعيننا
 فيهم فيكم الا انهم قوة كيف مقدار ان من مستغيملا ومرحاة العبد الذي الجتهاد
 سلجما لا يبرزون ذلك انرا ولا يمكن ان يبرزوا في بحر العادة ان هذا قوله لكن
 وذلك اذا استغفقت اخوان علماء الوقت بزوال الغزاة والتمس بحر فلو لم يسم
 كما ذرات الغزاة والعمر وسامعروا ما الخلق فيهم من قلة الذين والدينا
 استغفوا عليهم سيقفة الاليل وحر فوا على تعييتهم بما تعرضوا له في الاليل
 من التماقت في النيران وفي العاجل من استكمال الكرامة وامل الغزوان مع
 انهم فادرون على ذلك من افراب وجهه واستقبله وانسره ومرا ان يعمروا الى ارتباب
 الامير فيقولون لهم اي شيء حاجتكم فيقولون لهم لا لئلا ولا يستمع ان يقولوا غلب

لكن

والا
المؤلفه

يكون

ولا يجوز ان يخلوا به البنية حاصتنا ان يستقيم امر سلكنا ونحصل على جميع قواهم
 ويحصل في ذلك حال ربيتنا الى بصلناهم صلاحتنا فيقولون نعم ومقدرا انما
 انهم يريدون جنتنا لنترك عليهم ومقدرا انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 وتبلغ الامانة والملازمة مع حصولهم على جميع اغراضهم فيقولون نعم لاننا
 نعم دلونا عليهم وقد انهم يريدون مقدرا وقد تضمنت لنا حصول انهم يريدون
 مع السلامة من المكاتب والمكاتب فيقولون نعم اما اذا ذكرتم من استغفارة
 سلكناكم وتحويل قواهم الى بصلناهم كبروا في قولهم انهم يريدون انهم يريدون
 نعمتكم من اموالكم من غيركم بل انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 تغل من اخذناهم بعد انهم يريدون ذلك بل انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 ذلك فمضوا ولا تشرفوا على ذلك وتلك انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 على انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 من ذلك سريار الامانة في بعضهم ولا كراهم اخوانا في شبع ومقدرا انهم يريدون
 ولينس من قدامهم انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 نعمتكم انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 وعلم وتصل فيهم علمهم من كتابهم ولا يعلوهم ولا يعلوهم ولا يعلوهم
 في الحكي والافرو النعم فلا نعلم انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 بكليةهم فيعلمهم املاهم منهم فلا يعلوهم ولا يعلوهم ولا يعلوهم ولا يعلوهم
 يعلوهم ابسروهم في بواكيرهم معاداة الله به الرسل شخه في النور وكل الشريعة
 الحمزية في مقدرا الامانة البرية بغفر كمنور فيفروهم في ذلك على انهم يريدون
 وانهم يريدون في مقدرا الله تغل وملازمة اعزاء الله ومواساة الفقهاء من
 عباده الله فينور فيهم من ذلك انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 انهم يريدون في جميع فتنة ولا يعلوهم في خلاف الله عز وجلوا انهم يريدون انهم يريدون
 واقفوا انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 اذا فوا انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون
 وقت انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون انهم يريدون

كما ذكرنا
بالألف

التي غير ذالك من الاليات التي فيها امثال مقول الموحدين الصلابة التي رتبها سبحانه
على ابن يثا والنفور والكلية والاستقامة بصلح الرنيد المتابع بهلاج الربي
وصلاح الربي انما يكون بصلح ابن قها وصلاح اللام انما يكون بصلح العلماء وطاع
العلماء انما يكون بان ينزع الله تعالى عن قلوبهم الغيرة والعناية كما ذكرنا ذالك
منهم من مقررا انهم منكم وما اختل فيما وما انتفخ منكم وما يواصله ومقررا
بما استغلوا بامم الامور وما يؤخذ اخذهم فيه اني صلح الخلافة والجمهور واليه
ان ياخذوا مع قراستهم بواصلهم في معادلات وعلوم تكون سببا في تجميع ايمانهم
وتقوية ايمانهم وصلاح اديانهم اما المعادلات فان رتبهم بواصلهم بالعمل
بالخلا والابن يثا استعبد وقل من تغلب قسما بينهم وربا ختمهم لهم من السبعة
عليهم وام حمة لهم والبر موبين وادخال المسترات عليهم وايصال المناهج
اليهم واسترقاع المختار عنهم وبالحلقة بعبادتهم حسبما عاقلهم
منهم خلقاء منهم من ابن نبيلاء والتم سليس وخزوا الي من فدية لظلم ابني
المن فادى المستجروا انهم انما قالوا لا احسن ولا اجملت وغير ذالك مما لا
يحق كونه واما العلوم فان رتبهم بعلوم تؤيد ان ان يكونوا على
مقدار ان حوال السنية والشيعة الم حية التي موقر اخلا والنبوة ويعلمونهم
كيف يتبعون لربهم وكيف ينالون بغير كبرياء في علم كذاهم وسكنناهم وافواهم
وابعادهم ونيلاتهم ومعا صدمهم فيعلمونهم كيف يعكفونهم ويحلونهم تغليب
معلمهم واجلاله لا يستر في كنههم ولا وسعهم ان يقرروا الله خوفه ويزكفهم
ذالك الله ونعمه فيمنعهم بذايك اليهم ويبيزهم كيف يتوصلون الى الغنى
بلفاء الله تعالى عن الموت فيزفرون لزاك الرنيد ويتجاوز عنهم ويستحلون
فبا رقتهم وكن اعلم من هذا وكن جميع ذالك موزود في ذلك الله تعالى وكلام رسول
صل الله عليه وسلم وكلام الاولياء والعلماء فليعلموا الله في ذالك نعمهم
مهميرهم ويستغفروا اليهم جميع ذالك من منكر فاما وما يوقرهم واسا رانما
وتلوهم فاما قبلهم فيمرا ابحا رغب بعين لوانك من احد منهم نعم نوح يتسلا غل فيه
بذايك نعم ينالهم عنهم يغشاه ويستغلون بذايك من كل فقرهم بقوله الراه

والاخر

ولا ياخذون معهم في الدروب من سائر بلادهم التي خرجوا منها الى استيحاء حكومتهم
 دينارية توجب سماعهم بما ينظرونه من غير الحائز والفاضة والسلك الى العلم
 الجليل والذكر الجليل حتى يكموا فاذكرناه من اصلاح عقابهم وتقسيم
 احوالهم لان ذلك بموافق صلوات سائر ائمة ينبغي علمه فاحفظوا الاجل
 وقلموا انهم في معزاة الدرمية الغبسة لم يفعلوا شيئا من ذلك بل نكسهم الله
 تعالى علمه ويسمى واعمر ابصار قلوبهم فلم يفتروا الى العلم الحقيقي الذي به
 يعتبر الله تعالى ويذكر الزبويته بل عمدوا الى قسائل التسنوفا على العلامة
 العمياء وفي الواهم النظم فمما عوا العلم الى تواكله عليه العلماء فلا يستلوا
 كلام الله تعالى وكلام رسوله كلال الناس الذين منفسون بوزنهم او قرا اكثر
 منهم وتحمي قوا فيه كما انهم ارباب الغفوة والالباب في الكتاب والسنة من
 البحت والنظر والتدقيق والتعريف حتى يستخرج احرفهم من سائر العلوم
 وتعمقوا مقام الافعال المنعقدة قال لا يؤيدوه برؤس ولا بيمان ويستنبه
 من ان حكام فالح ينزل الله بها من سلطان ولا ينبغي اعتقاد ما عمل
 بهما من مخالفة الملة الربانية ولو استعمل اقل من ذلك في الفروا والحدوث لكنت
 انفسا كالمحاصنات والخصائص كالمقاربات ولكان في ذلك من المصالح التي
 خرجها الى افادة الدرس والاصححة لله تعالى والكتاب والرسول والخاصة والعامية
 من المسلمين فلا يفتروا ولا يفتخروا ولا يفتخروا *

يا صاحب يا صاحب * ليس بالقلاع بسايب

وقرأ الامير المومنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه البقية كل البقية
 ان لا يفتنكم الناس من جهة الله ولا يؤمنهم من عذاب الله ولا يخرمهم في مقام
 الله ولا يبرح الفراء رغبة عنه الى غيرها وما اوجب الكتاب عليه على ذلك العوا عليه
 من ذلك الضلال الميسر في مثل هذا الوقت المستكين الا انهم وجرؤه من اللات
 الجيرة في محاولة امور الدنيا وجرؤا فيه فالح يجرؤه في الجيرة بالباسر وما استنبه
 من الجيرة السافرة باحقاق فضل عبقة بشرى الواح من الكلمة اسبه سق
 بالقراء المحترمة لا في الجبر ولا استحياء بل في الشرف ونعومة الانعطاء وعرف

خ
 الشرف

ش
ر

الحكيم

جمع بين السبعة والعشرة والثلث والربع وسائر تسعة عشر غير ان على غير الانواع
والسنيين ومثورة الكسبية ما لم يتبعها فيها ليس ولم يغزله فيها جيبس ولم
يزاع؟ كلهما وكسبها ما كمارا فيه بعينه وكل فيه فيمنه من الفوايس
الغيبية وقسايل المدونة والغيبية والعارضية بل سدا والعينية وتركها
مغلقة فكيف؟ واخذوا ان من الزمان قبل الان بسرع ولا وزع من ان الكسبية
والبعسفة فاذ اجاءهم المسكين بمثل هذا الرغوة ما لم يذالته فذروا فيها
النكح ونكحوا فيها بوجوه العين واليد والشر ما فيها من المرسر والنجس
ليلايم ويترنم؟ الهية وليفانك حرم فلان ما البعد وما البعد وما اذق
نكح؟ وما انك تحفيفة فتتغير له الحانوت اليه فتتبدل ونكح له منهوبة
السبكية اليه لفيها والصلح فلا حرم لما جعلوا علمهم وسبيلا الى كليب
الدينيا كيف كانت واستغفروا في ذلك ووجروا انفسهم في الغالبية
عليه تسليم الله تعال خلاوة انهم واولونهم في حب الان الشينكار
وانتصروا من الصقات الزينة بما لا ياحذو عذر ولا احسب ان بشر والحقبة
الغير اخر الناس على الدينيا واتبعهم للمقور واخذ من مراديه تعال حيا
والحقبة وجها واشترى بها واجتنبها وانكلمهم واجتنبهم وانكلمهم
بزوح واقلمهم بشكل ثم انتقلت مقدار الصقات الروية عنهم وسرت سميت
منهم الى اتباعهم واستنابهم والمفتد برينهم بعكس الداء وعدم الدواء وحل
الشفا والبلاء بعينهم بوالواقع ونسبوا كان عليهم السلك الصالح
وزوالهم ان مقدار ان حوال من العلماء مع قلة زمتهم لا ثوابهم وقطع عنهم
لكلهم يستفكروا من اعينهم ولم يبدلوا من لانك راوهم شاركونهم فيها
منه بحدود من البصاة ونما ونومهم على كمال العباد فلا ولاج يرحم مع
منا ولا او كماله وكلما جاز من البصاة في الدينيا واليد من لدر استنار الله
تعلى من ان نبيا والمرسلين والخلقاء الزاشرين الى ما لم يما مقدود في ظاهريهم
مستودع وجوه حيا بعينهم فيفسد الناس بفساد الملوك وفساد الملوك
يفسد العلماء وفساد العلماء يحبط الدينيا بما استنوا في علمهم من العزة والهي

فاذلهم الله انهم ثوبكون وقل انما اوتيتهم الله فاعلموا انهم ثوبكون
 وسردور انما في الغيب والسفاهة فينبذكم منكم تفلحون **وقد**
خرجنا عن المفسود وكما ان هذا الكلام قد ثبت كل قريب لاكن فيه كسفت
 المبعجل ونهت على ذاء فتغل فراسخه في الوجود وهذا اقل الحسني
 بسببه انما الوجود وسفقت على اسلوب غريب وقنع عجيب يغترو به
 كل من هذا لبيب فمن ترجع منزلة النبوة بالهزيمة في سبيل معجزة
 تضمنت ابراء بعرضها في المعجزات من الكلبة ليمتصها كل من فسر الحق وكلمته
 بهر فحسب في ترجمته فتعرض بسبب ذلك لان يتغمد الله تعالى في ترجمته
 لا سيما ان عبقها في الدامس واخونا بالرواية عنده المسلمون **والمفسود** ان
 بعزنا عنه ان كسب ان نعرض باخراج الهمم الى الجهاد لا سبيل
 له الا اقامة حكيمة فيرضي الجاهل عند الناس بل في التعليم والوعظ
 يمينين يصلح من الداعي والاممية الاحوال ويقابل عزوانه تعالى بالعبوس
 وان قول من يقر على ما ذاء في كل حاله ودينه ودينه ان ذاك ابلغ
 من راسه ذلك ببلاده وعنده به قلوبهم ان يكون فلان حكيما بجميع الفرويق
 ثم ما الله تعالى بذكره ثم يكتف بالكتاب انما اضعه له ولا يتعده بهما
 بحيث يبرز بهما او ينقص منها لرايت من المصالح في الداعي والرجعية فلا تخزولة
 فيها من العجز وتقول حينئذ ينسأون وحمادهم ما فالد ذلك الرجل ان يظن
 فاحلته بما علمنا ثم وعده انك عند منزلة حاجته اليه وتكون فيه مستعنا
 فغزورا وثروا الناس حينئذ كيف يستمرون باموالهم في مرضاي الله عز وجل
 وحينئذ يرجع الى الدين الحنيفي بعض الشباب ويكفر في منزلة النبي المصطفى
 ان يكرهنا في حساب وقل من قال في عجبنا وانما قلت حكيما بجميع الفرويق
 لان عاصم من ام البلاد الغربية وواسيكة يحفرها ومنه يشر الكلام والساد
 الى صوامعها ولا لكر الزمان بحيل من قبل الخنا حشر الوجود من غير المحال ولما
 قال ان في اننا نكلم من قبلنا ولاكن فيه كما قال السلاحي
 من ان فكر حقائقكم انفس والافقر عشنا بما زشنا وعشنا

الراعي

الاصحاح
الراعي

واسما ركب في سترابك وضرابك واسما حملك في سترابك وزخايبك ولم يكن عنده احد
 من امره يغفلك ولما انشئت الى البلدة البعلانية مع انه كنت اتركه ارقصين
 لجمالك في ذاك من العساير التي وجدت بعد ذاك كنت فيك انك تلاحظ حال
 البغزو المتسلية وتسع من يجرط في قضاياك فترجعك اليد بالموعة مكنة الحسنة
 والنصيحة المستقيمة وتولد على انتفاع سبيل الخير والتجرب على السبيل
 فلم يكن بلسانك وقفاك للأجل فانت ادعيت تملك وتبني من المعروف
 والنصيحة في مواجرتك فاعتبرت لك جميع ذاك للفرات ان هذا النوع كمال
 والمسلم من كل ما عساه تنعك كماله من اعمال البر فلهذا حثك من ذاك بول
 اللدبك ونزع عندك فلبس الجمل وصمى مراحم من الباسير على الدنيا من غير بلاء
 ومن ارموا فلما جئت الى البلدة البعلانية ورأيتك لم اسف ولم ارتب في اربعة
 تغلى قسم قلبك وسلك مملوك ولتلم ولم ارمي فابلية لسمي من الخير في
 ورد ولا حذر من رأيتك من خالك وشمايك وما كنت اسبيلك ان با حرام للام
 السلطان الزهر للتحقق عندهم في اسلم ولا الغار فلما رأيتك على مقدر
 الحال السبيطة علمت ان الزخمة النقيصة التي كانت في سفلتك في البس
 والدره الخبيثة التي كنت حينئذ بها تنكبها فيه الكيف وزاد في ذاك
 مزاراة وشهادة شاهدة للامراء التي من مراعي المصايب وان زرا ولم
 امر اجبر عنتا سلوانا ولا في ان رايك بعلمه لا يرضيه عاقل ولا فلاحهم
 القابل وان فاز فمنا سبة يترفع الضابور ومثل الجبال وركض اني اذيس
 والنزول في ان وكيفية وعمل فزور الجبال كذا في البسادة وفي فكل اسم
 العباد لان حالك ان في اني انتقلت عنك لانت في كماله الله تعالى وانتاع
 مرضاتك وحالك ان من اني انتقلت اليها لانت في سبيلك الله تعالى ومرضات
 عروا ابليس ولعل فلا يصيب به ذاك الرجل اني سمعته من العير الروية كان
 بم كيت حش صدره من العصف على الرعية والظلم لهم فانشد الله تعالى
 ان يوفيه للشوية فيه وان فلا عنة واربعه في عذالك ثم فاجملا وان
 ينهم لدا في السقفة والراية برعيته سبيلا فلهذا انك لانت عليه هيمت

نصبت

المسكينة اذا دانت علي يد املاكك المرقية والنسل بيننا اننا اول من انزلنا قلوبنا
 اليه اذ ابك من مر اسناع الناصر علي يد فلما غلب علي ابن ياسر منك وكان يحمل
 كما تستجيب لروا الطلالا بمنك حسيبت انك لم تكن في الوجود واحتمستت بهيمة
 بغيره عند الله تغل كما تحتسب كل مفقود وكنت في عقله بمن ليقر كما لاه او تم
 احببت بسنم او غفروا بجنة نعم فيهم في بغر ذاك للاسنان بمنك ولا انصر الى
 كلام يرد علي منك لاذ نزلت بمنزلة المعروف ثم ذكر في ذلك الرواية بمنك
 او يغني نبيك ثم قلت بانظر في هذه الرواية بمنك فيمنعك عمل الجملة وفتح خليل
 وفسد في حكايت ودينك والله تغل اعلم **السر** هذا السر المسمى بالاولية
 لا اخبر من والفرقة الالهية لا اخبر منا اذا اراد الله تغل ان يملأ
 الكون في قلوبنا واوتينا قلبه فيك علي يد بغرهم ولا تستجيب اليه فيقول
 في راحة تغل يقول للشئ كرميكون في اسرع من لحظات العيون مع انه تغل
 ارجع التراجم والكرم لراكم من بغر ذنوب المذنبين ويتقبل انابة المنيبين بسجدة
 جارية لثم ان رفع ذاك من اسد من عبادي واعلم من ورنه بسببه لانه
 اذ ذاك تتجده لانا اوفان الشفوع وتغفر لعملاء ابن فينا ان لا تكون تكس
 ان يغفروا وتحمي من سماع السبعة التي كمال محمدنا بها حيث يكون الماء والغود
 وقد علمني حلال علي ان قلت في معارضة اسمائك ايها الله علي وزنه فمما اكل الله لا
 اعين نكح السمع حسما تغل فيه وانت اذ افرا من قبل ان يمان وخرى اش
 السعير بلاد عليتنا ومين من اذ
 انما ايتنا تايلا مشحولا * بحياة نفيس ومفوق الدنيا سولا
 ان تيسر نذ بعلت غم ولا يغفركا * يذروا مقور يدعوا الصلابة من غوى
 كمالا وعلم اذ نكنت وقيل * كنت الم يعر على هذا لفة الهوى
 فانا نكنت عار ومفوقنا ركل في * فهدى العباد ومن جملة التواضعوا
 فاذ استغفرت عمل السهل فانه * استغفرت لراكم من العزب السرون
 فيهم في المكملين ومو بنسبة * من جملة تسبغ كتابي شهر السوا
 تحت الكيل او حيث جرح اول * روضة غنما كريمة المسوا

لن

لا يغيب

بن تعجب من العقوبة فرفلته **١** * بل بعد ذلك وحاشي ان لم تروا
 ولا تخشون ان يمتنعوا اذ ركبتم * وكذا يكون من قولي ما فرتي
 الا ان قد كثرنا من توبتنا واوبتنا لم يكتف من شئ من ذلك نارا والعلاقات حتى
 لنا والله المستعان لاننا لم نغير أنفسنا بزيادتنا بغير ان نغير عقولنا حال
 الدنيا ولم نر معقلا فنفر به بميتنا ونفوسنا فلو قدرنا انك وحيت فيهما جميع
 اقلانيك واعنيك على غاية الكمال والتمتع لم يقع شئ من ذلك فيهما الا ان
 كنت في دعواي معذرا من العدا فيخرجني الى الله تعالى خروجه الخاير ووكبر
 نفسك على الكثرة والسداد ابرائيتك فكلما في مرضاتك في العالمين واعل بزيادتك
 يتكبرك جميع ما اسلبت في المرة التي خلعت فيهما عن اسمك بجماع النفوس
 في ابتلاء النفوس ومحبة الدنيا فكلما اكلت نفسك في انا لية حكمتها العلوي السلوي
 فاذ فكلما في مرضاتك في قرارك الدوا والبلور لعلك بزيادتك تخرج كعبا لالك
 ولا عليك والى تبعدك في دعواي معذرة كاذبة والدنيا معصاة امة وراحم
 لك كالبنة ولا كنتم اليست فيل بربنا بنة فما احسن دعة بمبرئنا واهم تدبرنا
 واحسن منه دعة بمبرئنا واهم تدبرنا يسواله واحسن منهما دعة والشرعنا
 واسود شعرا واسود بعد من خرج حكمة من قول الله

رخصت

على نفسه فليست في مرضاتك * ولينزل فيهما نيكب واسم من
واما انا فلا افر ذلك الابل الدعاء لابران امتنع عليه بعد والبرحمي
 وجين من كل الام على التمتع ويكوز في حجة حسنة لنت فلكل بلة في ذلك
 المستغني وان لا بل لا تزور من ربك الا انك اعل على الكرام وانعقاد بغير انقلع
 وامعني ذلك فلا تسبل لنا اليه ولا معقول لنا عليه لان الدنيا كلما كمل في
 كمال لا يسمع في هذا الاخر كلال ولا يبلغ في هذا مفضل ولا قرام لا سيما في كمال
 عندنا ولا الفوق من الجنة اذ لا والنداء وعزاء اخي فلا قولك والسلم
وبعد بلغنا منكم كتابا اثنار **اما** الكتاب الاول
 في رسم في روده من وحيه واهم تدبرنا واهم تدبرنا واهم تدبرنا
 جزء يكمن واحد والى كمال على الامور في فيه راحة والناسر ومو

اعلمتم ان كونكم لم يمنعكم من ذاك ولم تنكسوا عن استماع الكلام في امور كثيرة فلا
 الناس جميع من التثنية والحق وسيرة الانبياء بقدر الوقت ما يذكر في الفصاحة وتساغل
 كل احد بجملة ونحوه ونحو ذلك ينتم في نفسه وكل واحد منهم يقول بلسان حاله نفسي
 نفسي وفراستعت من ذاك احد افترضا ان كونكم موجودين في الحال من جملة المراقبين
 المشروسة وليست ذاك ان يكون عندكم نزع يكميكم من غير ان تفتكوا ان احد وعلا
 الوجه من جرح يمنع لما ذكرتم من البرهان التي لوقت في منكم من غير ان يكون عندكم نواز
 بمثل كور البه سعة في عبيسة مع كونكم على مقرة الحال الحيوانية بنوا ان تكونوا
 موجودين من جملة الفؤاد التي ربما تحدثت لكم من تشاغل بالكم بمعارف حفية
 ترجع من السكور والكمناينة التي مراد الافراد لا يوجد فقلة ولا اقل منه في
 من اولية العلوم الكليمة التي البها الناس بل لا يزداد الا اخر فيهما في قلبه الا
 كمالا على كلام في جسدك الا سيرة مكا برة واقتحام فان كنت على مقرة الحال
 فانتم في جملة يعجز عنكم من عرفكم فلا تملوا فراعلا حقة والكمناينة ان الام كزاله
 بناد زوايا حجرية فكل شيء لاننا لو قرعنا حلافة لم يتحرك منكم فكل شيء
 ولا فراع قلبه لا يراه ذاك الكلام الذي يمت من فؤادكم في مهمكم البنية العرف
 التام ولو فرنا ان يكون لكم حال فانور مثلا كما هو الحال لو من اثم الناس في
 مقرا الوقت الصعب فلا تمنع نسوا في منكم فكا برة في تلامهم وتساغلوا بهموم
 انبيهم عن مرادنا عن غيرهم ولو لا انهم يتسلون فيما يتفقون من تزايد
 السراير وتراود البصر والهمز ما يرون من احوال المعبرين والمعلمين الذين لا
 يبدون فلا يبدون به الرقوع ويتسلوا فيهم المثل والمثل والبقية او احوال اميل
 العافية الذين يفتون بالكلام عن البنية يتكلمون واحدا واحدا وجماعة جماعة
 ثماوا قبل ان يفتوا والله اعلم ولا يسر الله تعالى الحق لبعضهم ببعض الله
 وكيف يعينه الله فمما هو الوجه التام من الوجهين اللذين فيهما موافقة مراد
 كما ذكرتم لكم في شتم وجهه فالك لا احب ان ذكره ليل انتم شتم فكم بسبب ذكر
 لكم ولا بد من فروع شتم من الكلام مثلا على بعض بطون كتابكم المذكور على حسب
 التعداد في علم بعض بطون الكتاب الذي ان شاء الله تعالى اقساما استاذتموه

في
 موجه

في

كيف

لكم
 مراد

فيه من المصالح في احببتكم على كلامي وخصوها ذاك الكتاب الكيم ففروا كلت الامر
 في ذاك الكتاب ووفيتكم عليكم بما بعثوا في ذاك فلا احببتكم ولا اكر الكتاب من انتم
 تفسرون ذاك وتكررون صوره حتى لا تحلوا بابه ولا بما تكرر فيه قصه زائدة
 وذاتك وشدة من حكم على ان يقال لكم اذ افراكم على اخر لئلا تسعدون وتعد
 فما لكم من غره تشوا على ذاك الكلام المتاه الكيم يترى من الغريه والعرو وهذا
 واستماعه من ان يقيم العقبة التي تسمى القشر وتسمى ابن حمر ويكون عا فية
 ذاك النجم والجزر فيقع البساط من حيث رجاء الصلاح ويغفل الداء ولا يكون
 لحدوا في ذاك ولا في الجراح ولا في الترميم الحضر في هذا الامر في احببتكم ذاك
 ان لا تعرفوا على اخر مني ليسر بينكم وبينه مودة ومحبة شيئا من كلامي حتى
 يقع منه سؤال عن ذاك فيجيبه بغيره وانه عليه بكم ما بينه وسكون وتكون
 هذا بكم ما في ذاك بحيث لا يبعد من هذا حديث شيئا من ان يخرجوا ان يكره منه بعبه
 غيره ان نحتاج ولا يخرج عليكم ان تقولوا لا ابدا في غيري ان يكون منه سؤال لكم
 اذا وقع بينكم وبينه محادثة ومجالسة ووقع بينكم كلام في مسألة تكلمت
 مهمنا في هذا فانا تكلم على هذه المسألة ولا تزيده على هذا شيئا فاجاب الكيم
 تكلم العول به فلتتقوا منه من فكم على ذاك جملكم ولتتقوا العول به وفرد
 يستحسن منكم بالنسبة الى بعض ان سجدوا في من المحل والتسوية وكل
 الغرض كلتم الا في منزل فغير يكون من العزل فيه المحل البسيم ولا يكون فيه
 من الكلام قليل ولا كثير وارا احببتكم ان ينفذ لكم بذاك كل كنج فاضل وتستجيبوا
 به كل قلب قابل فلتتقوا ان يراة عليه في المعاهد في منزل العدل يكون
 السامع له من يرا ان يجمع منه ويستقبله وارا فتش من هذا ان يستعمله واما
 ارا فيتم الامر جزاء فقل لا تزدوني انكم التامير ان هذا ولا تقولوا ولا اعتبارا
 في هذا التامير يترى من هذا في هذا الكيم ولا يغيركم من هذا فكم لغونه على كلامي من
 ليسر بينكم وبينه صداقة ومودة فاجاب الكيم في هذا انتم انتم في واركبان
 منه اعين اذ عليه فانا ذاك ان اعين اخر على وجه من غيري ان يكون فيه اركبان
 في هذا وبارك الله في هذا واما من بينكم وبينه صداقة ومودة فانتهم معه في راحة

خيم
 الكيم

خيم
 حرمكم

منها ذل انكسبات انتي اشرع اليها تبنا في المصراع والمخالف الكسب عتلم ان يس
ينج الاررار عزم تكلم العنار واللعنات واللعنات واللعنات واللعنات
فله فبذلنا حرمت يكون مزارعه بخصلة مزارع الخاضية واعتقدنا له
التقديم والمزينة من غير ان يكون نحن من منه وان بداه احرارنا الاعم اجنوا المناقشة
كنا معوا عينا فيه مختصا به لا بخلافه التي غني لم يكن ان يغايل به العيب اني
معلم في رشح الكلام اني هو معرض للاعتراف فيستغابلا فيستغابلا فكمادان وقع منه
على ذاك الاعتراف جوابا صحيح مفتح كذا بزالك اقبل منه وكسزالك ان لم
يقاوت اعترافه بخلافه بصحة له وجهنا على زلله كذا بزالك اقبل عليه
ايضا والمحاصل ان لم اني حين امر المعرض لم اني من امره وانما انو شرا
منه لو تكلف في اني اد اعترافه واورده مودة ان ستر سداد وكلب الميزانية اني
منج السواد لم يكون من بعد مفتح توجه الاعتراف على ستر من الاعتراف وعدم الانقياد
ومثل مزارع الخاضية المردولة والحمد لله لم يستلني انه تغلي بها بما في وارحوا
ان لا يستلني بها مما يغني فاذا علمتس مقدار كذا كانت كذا ما تمك لوجود اعتراف
معرض على كذا له وجه لقالة المعترف ان يعترف في باقر انه اعرض بخسب
مقبول عند انزل العفول وانما غني فلا يزد ما علم انه لانه سبقه نفسه وعلما
فما علموا مقدار كذا واعلموا عليه وكسبنا اليك والحمد لله ليس بها ما يستكره
احرله عقل ولب فله ان يكون بها كرامة من الكرامة انتي يعجز عنه
الجمع العوام بموجود مثلها او ما امر اسر منها عند امتنا اللعلم
بل لم يزل المعرض راسنا مع الرؤوس وليضرب على الجميع بالذئبوس فاما ان يكون
فيها شيء يفتحه التحقير يسترد وكما انه يخشع وكما
والسترود والباعثات وكما * يلغله دور الخير من ستر
واما ما تكلمت به على المسئلة انتي وقع المصراع منه معكم بها بكلام صحيح
مواين الحق والحكمة انتي فابلتم بها ما حكيتنه انما هي مسئلة كذا في ذرعا
العرف واما جواب ولا عن الكلام اني تخشى الكتاب اني كتبت به اليك معوا اني
يفتح منه الحال ان يحيت به الا ان ما وحقبه نفسه في قوله وانما ان في

انه غلب علينا الجوعان واستغفرنا الشيطان وكذا وكذا في ايام ذاك المعنى
 ففهموا ان يستشعروا الخثرة في واعتم في فيه بانه لا اعلية فيه لزالك فلا في
 اقول له يا لك ما وصفت به نبسط من تلك العجالات الزميمة انا مشعب بمنطقنا
 وباطنا بمقادير لا ينبلد مثل خسر في دار انت قدر من في هذا الاختيار عن نفسه و
 يعرله ذاك جماعة من عليه مرء لا تقا الوقت عكسك فتعال ولنحكي هبة
 الجناح في بعض من بعض فلان المجزوم اما يالو المجزوم لاله في ذاك مرء اخذ
 لانه بزالك يفكر وفنا هله لاه في دنياه كتيب العيش في هذا العيش فاعمال
 لانهم يحفلون من روية بعضهم لبعض سلوان عظيم يمنع من التطلع والتفكر
 او يكون على قدامه عليه الحماة لا يحسم الزمان لا تكسبهم بمخرجة في الكلام منع
 يفرقون من الامم ليل تزيروا ومنع منع في بلوانهم والامم ايضا يفرقون منهم لانهم
 يجافون من عروانهم ويعمل الله بعد ذاك معن ما يستاد قاطبا في نفيتهم على
 حالهم اذ في جميع منع اوضح بعضهم دون بعض فيفضل الكرم
 والبقوة في حق من منع الله تعالى عليه بالحق لا يلجأ له بطاعة ولا ينقطع
 عنه ولا يخل عليه شيء ولا يملكه يكون فيه اقامة قلبه وجم ان كسره وفكره وهو
 معذرة الحماة لا يتسار على بزره ويقسم بينه وبينه البلوكنة المسرة
 ان الامم اذ اما اسفلوا كسروا في تلويا لمنع في المنهل الخبيث
 فيمضوا التمثيل ان وقع منا من هذا الفيل وهذا الفيل يقتبس كيف تكون
 معاملة بعضنا لبعض في ابتر ابرام وانما يلا سمل لنا في تحصيل ابناء العجبة
 في منة الخالة مسراة وامساك هرة تحذف في مما اخبرنا به عن بعض من الملوك العجبة
 بقدر استمرحت منع وامرحت في باكلب انت كسبنا يراوينا والكلبانا كسبنا يراوينا
 والله تعالى هو المدار للجميع لان غيرنا وامساك لم تحذف في ذاك الخبيث
 بالمباينة التي لا يفرح بزيوا انما في وسند حاصلة لاه الكسب القليل لا تسع نفسه
 بان يراوينا في علة هرة اسر كسنا واكرم فرامر صاحبه لاه اذا كان لا في
 العقل معكوس العكس وعمر ذاك لا يكون له فيه غناء ولا تعفبه معا الجنة

خ
 يحسب

له سبحانه كما هو حاله مع فلان فاما فيه من ان يجوز ان يحسن بمنزلة الحالة الشبهة
 ولم يوجب له ما اقتضته من الجمالية والغنائية بغيرها ولا بما في اعمية فلا جرم
 لم يوجب من بكتابه ان يكون فيه سبحانه الصلوة وتيسير ان نور على انك
 لو سألته عن منزلة الان فقلت لك برأيه ان يكتف به للاخيه لم يخلو به فان
 اخيه لم يخلو به فقل له يا فلان اني لم تفرغنا بكتابه بل انت من انزل في عزاب
 تبعث بكتابه ووزاد كتابا وبقيت جوابا يعقب جوابا حتم ان تعبت نفسك
 وشيئا وحصل يترك ويبدل من الكواثر ما كان اني اني يكتف به ام اب من
 الغوار او جملة من الاحاديث الصحيحة والحاصل ان كنت يا فلان في تفهم
 بركات استبدال العواذر التي لا اعلية فيك لعلنا اجتمعت من ريت من تيسير اسباب
 لك فانتعت اذنه في ذاك له ومزاده وفك ما قاله ايوب عليه الصلاة
 والسلام جبريل ان يغتسل غريبا فاجاب عليه رجل جراه من عقب بجعل
 يحمي في ثوبه منه فلهما قال له ربه اني اكر ان يغتسل عن مقدار ان له بلي ولا من
 للغمي لم يتركك فانت كذا من نعمته ريت اني انعم بها عليه على يد ابراهيم
 لانك استغفرت فاسير وانت تاتى الا لزيد لا يرك على غم الوعد الجمود ان
 ذكرت لك هذا كله مما تقوله للاخي يحيى لعله بركات يستغفر ويحيى فيحييه
 القابرة من حيث لا يخطر له ان احاط به بركات الا على لسانك يا اخي يا ابا القاسم
 وان كان هذا كله قد كثر في كتابه ان لا ينتم عنه من يرك ويدعيه لنفسه لا كمال
 ولعلك تزيد على ذلك من راسيه وتلفاء نفسه ومن فتنتها من امانا راعا
 معوانا الوغيم كما ما يوافق ما ذكرناه ويكتافه والحكمة صالة المومنين
 لا يتغير لها موضع يدر ما فيه مقدار انك انك لم به على عقل من يحصل
 كلامك وجوابك للارباب في ذلك وهو محمد الله يتضمن تيسيره وتسمية غيرك
 على ما شاء الله تعالى من الامور ومعونته على ما يري بركات الصدور وثمة كلابه التي
 اقلته عليه وسألته ان يكتف به التي كما فررت له لدية علمت منه ففصرك
 حين ذكرت المتبوع اني صعبته في اعرضت عنه وغير ذلك من الاحوال والاقر في
 ذاك قريب والله تعالى ينفعك بما نويت ويبلغك ما املت ورحمت به وبكره

ايج قد امكنوني منه يا فلان تغزو امرا كله على فلان او يفرقه مغرولته فله نعم
 السلك ومعزاة كرتة مقلقة اذا اتممتوه من اربع الكلام وان كان نسبة فانفوله
 العامة من ارج اذا نك يا اجمالا فلت لك وكلمت منك ان تغرولاله فاكله به ومنه
 ان يغرول لك ولا كبر العسل ولا تسلا واشكر قوله عز وجل افا اكلنا جمع من ولة
 في الكلام ان نسب الى السبع اذ كماله تبع المتعذر علمية بمقوية غداية الشفوق لان
 فيك المعنى ان فررت من همة نسبة الضم را الى اليد تغلي كما يصح نسبة النفع اليه
 بمعنى انه معزاة النافع امر معلوم لا ينبغي ان يورد في تغرول ذلك اللفظ الشنيع
 اني فلت انه فلت والادب مع ان الادب بمنزلة موقع عظيم كيق وموفا توبه على
 صيغة ابعز ان مفتحة في الغالب انفسا واذك الامر من الرب تغلي ومن غير
 فلت من معنى الكلام ان الملق مقصود من وجهين من قبل الخالي ومن قبل غير الخالي
 ضررهم من قبل الخالي اسر ومقرا شنيع ونسب فلت والدين والادب من كل وجه لان
 فلت من معنى الضم ومنه بلفظه الى اليد عز وجل ياكل منهم له بالكلية من غير
 فكيف ان يعل له منه حصة ولا غير له منه حصة ومثل هذا الكلام الركيك بتغير
 ان لا يعبر ولا يعبر منه الا المعنى ان ذكرتم لا يجوز ان ينسب الى رجل حوت الباطنة
 والبلاغة وحسن الادب في العبارة منه من والبر ومقرا من كتابه المعلوم عن
 ذاك فكلما مع ان ذاك المعنى المستبعد معلوم عن الخالي والتماد بلا روي
 من قرا كله والى اعلم على تغرول همة ذاك الكلام عن السبع رحمه الله وانه لم
 يزل ولم يغير ان يتجوز في لفظه الضم فيعمل على ان يكون المعنى لاشي اجمالا و-
 لعل الملق من الخالي للاربا تغلي عندهم من افره وبجملته ايشق معه
 شيء بل يقرر كرف ويضميلا وية لاشي وجه تركه والتملا له وقلا شيه يحصل
 له من الرزق والقرب كما هو غداية المطلوب ونفاية الاقل والمغروب بالمخلوق
 وان عمل في الوضو الى قوله الحالية ما عسرا يعمل لم يفره في ذاك ولا يعبره خالفه
 اذا الكفر له ذلة من جلاله وعظمته يجوز ان يعبر عن هذه الحالية بالضم وان كل
 جميعا غداية النفع على الحقيقة كما في من ارجت واهم انه ان يزل نيله ويكون
 ذكر السبع رحمه الله لهذا الكلام في حال غلب عليه لم يتم له فيه ولم يقرر

نزل

حيث

على ضيقه لسانه ومنعده وما يتكلم بكلام مستبشع في كلامه ويغير بعضه
 عن مثل مقاربا السكج وذايك امرقا لونا وحال معروبا من اقله مقاربا الكرم بلعق
 الغالب على من معر عنهم يقال السكج فاه لارفع معي انه وترط حضور مجلسه
 بسبب غلبة الحال واكلاما اللسان بما يصاحبه عند من الحال بلعق مقاربا الى
 مع فتم ولغزاكي فوك واجلوا حير لم يقا جلولا ويقتلوا بمقا اولي ما يتا ولا به
 ذالك الكلام على تفهمهم فتمرة ذالك الاماع والله تعالى الخيم العلام واقسا
 ماذا كرم انه بعله بلانا ما وعكته للناس وتلميعهم وتوهمهم وخروجهم الى
 الاستغناء ومراومته على ذالك لما نزل الامم الخروج حتى رحلوا الى المكسر
 الى فتم انه عليهم في المقتضى فهو شئ وحس ولفتر راجع في الكلام مقرا
 فيه غلبة بالله تعالى بحيزه خيرا وما افرى الى الحى واشبهه لو كان امان
 بالعباس ولا يرس مقرا بعض البعض مما اقتضاه عنى البظا من ارباب الامير الزين
 او حبه فدا منه من وكل الله امر حلاح عبادة ابيه بحيث صار ذالك كفوفا في
 عنده حسبما ذكرته لكم قبل هذا على الله تعالى لم يبع لهم ذالك بلعق ولهم
 يرمع في حالهم على الحقيقة فزلة غير قلة عما جلمع بالرزايه الكبار والزمن
 الزلة والشغل حير من اسر لقوامهم فتم في لربنا من وخير الامانة
 الى مقرا المعنى مما قاله ذالك ان اجل الصلابة للرجل اليه اخطاه اشعر
 ان الله تعالى على اخيه فدم على عاوية باعصاه فالا وولوله ولله كرا وكلافا
 مقرا معناه فاه قال واحر منهم ميتا خلا لا الله الا الله باسود من السواد
 وبشر السلكا يرفق الخزي والعزان فما ينسى به تعبر على قسا بل
 اللبى والكلام واللغات والعذاب الامم اشروا نفي واما ما حكيتكم عن
 ابن ابينا وقلتم ان كلامه لم يسكن عليكم معناه لوضوحه الا ان الله عز وجل
 اسكن عليكم ففكم جاء قولكم لو كان ليكنه حتى يتمك في المذكر او حتى يتمك
 في الزكر لك الله عز وجل فاولا قيل على ان معناه لم يشعر ابيه ولم يشعر واعليه
 ولا ادر كيف تمسكتم ما تان العما رت ان اللسان ذكر قومنا بحيث يكون معهم
 نوع مكنافه المعنى المفصود والقيم المستم في قولكم يتمك في المذكر او ادر على ماذا

يعود

يغزو ما يقاد الى اعتبار الزاكي او القلب الزاكي لم يستف مع في الكفر فيه التي
بغزو وتكون ذلك مؤديا الى معنى مستحيل على الرب جل وعلا على ان يغزو قلنا ان
قلنا محزون لغو لم تغلي وتشل الفرية وعندك ان لا يكون له معنى معتبر
وفسولكم حتى يتمكن الزاكي هو النقي من عبادكم الاول لا في لا معنى لها
بالنسبة الى ما فخر من معنى التمكن ما قلنا والكنه لا تغربونه والتمسك المذكور
ما قلنا من فخر من تمسك في المكان وتبوتيه واستغرايه فيه ولما كان
الحق تغلي من قلنا عن المكان والتمسك فيه احتاج الشيخ ابن البنا ان ينقض ذلك
وتحز منه بغزوه وليس في ذلك بتمسك حلول وانما بدل حكمه وفردا من غير علم
ثم يبرز انك بنا لنا ما عيدا الى ان قال في حيز القلب بنت الحق ويمتلك منه ومثل
هو معنى التمكن ان ذكره ويوزعنا من قول الله عز وجل كما ترون عنه لم
يستغني ارضه ولا سماه ووسعت قلبه عمر والموسى الذين الوداع او كما قال
عز وجل وقد تغرفت منه الاشارة الى ضرب من هذا المعنى باعتبار ان مختصرا
للحقيقة في كتاب صغير المبرع في حيز العلم كفت به اليك قبل هذا ولا اذ او طلع
ان لا وانما قلنا انك من قولك حتى يتمكن في المذكور وحتى يتمكن الزاكي يستعمله
باب المحرور وبدا بالفتوح على ان كل شيء ينغز الى الجاهل لان تلك الكفرات
تتمثل في الكون والبقع والاستغماية والذم اي بل الوجود كله فذلك
واحدة لها حقيقة واحدة وسيم واحد من معة ومجمل من جملة هو ثمك
ياقنيهم وقد اذ كنت بغض عجب من اعتبارك عن اولائك التماسك
يفرذ من ذلك التسمية وثو الكفور على الفرائد عليه لاء بعضهم وموقف
من كنت اغني منه بغض نفور عن كذا في حين كان يسمعه اذ كان يكتفي الى تلك
الفرقة ثم تبتل في انك ان هذا يفسد الى استماعه والتشاغل به مع ما
و كرت من احواله عند سماعه وكذا انك الاخر ولما ذكر مع ان اعلم انك
الجموع التي سميت مؤله سرخا ليس فيه كسب ثم انة بحيث تقع من سماعه تلك
الاخوال الغالبة عليهم فلهذا فزوت الامم فيه غاية التفرير وسفقه فربما
من مساهمة غير من المصنعات المألوفة ومعنى اخر وهو ان غير اخر في مقام

فَإِذَا تَبَرَّغَ مِنْهُمْ جَاءَتْهُ اسْغَالٌ مَرَّةً وَامْتَحَنَتْهُمُ اللُّغَةُ فَلَمَّا تَبَرَّغَ لِمَعَاوِدَةَ النُّكْمِ
وَالنُّكْمِ بِاللُّغَةِ وَالْيَعْنِ إِنَّ يَفْعُ الْجَعَّةَ وَالْجَيْسَ لَا يَرَانِ خِلَالَهُ لِذَاكَ ابْلِيسَ
بِأَسْمِ أَحْمَدَ بَدَنَةً جَاءَتْهُ لَمَّا يَفْعُ كِتَابَ سُرْعَلِيْدَ يَدِ الصُّنْبِ وَلَمْ يَرَهُ أَسْمِ وَلَا يَسْكِي
مَعْرَافَةَ الْكَلَامِ مِنْ أَثَرِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى وَلِي الْعَبْوَةِ وَالْغَيْرِ وَفَوْزُ الْكَمْرِ الْكِتَابِ
لَمْ يَكْتَبْهُ أَنْ يَفْلَحُوا فَلَمَّا بَقِيَ مِنْهُ لِيْلَفِرَ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَرَامِيْنَهُ لَأَنْفَرِ إِلَى وَلَا ابْنِ
ابْنِ عَمَلِهِ وَلَا غَيْرِهِ مِمَّا أَنْفَرِ وَأَعْلَمَتْهُ أَنْ أَنْفَرِ الْغَيْرِ سَمِعَ ابْنِ الْمُسْتَرَانْدَ فَالِدَهُ سَمِ ابْنِ الْعَبْدِ
جَمِيعَ ذَلِكَ تَعَالَى مِنْكُمْ وَأَعْلَمَتْهُ أَنْ أَنْفَرِ الْغَيْرِ فَلَمَّا بَقِيَ مِنْهُ زَائِدَةً وَأَمَّا اسْتِيزَانُكُمْ
بِإِفْرَادِهِ إِلَيْكَ الْكِتَابَ عَلَى أَوْلَادِكَ الْثَلَاثَةِ نَفَرُوا وَتَحْقِيقُكُمْ أَنْفَرِ وَتَحْقِيقُكُمْ لَمْ يَفْعُ
فَعَرَادَةُ لَكُمْ وَأَسْتِخْسَنَتْ مِنْكُمْ مَا فَتَرَ قَوْلَهُ مِنْ ذَلِكَ وَأَلَمْ أَدْنِكُمْ أَنْ تَسْتَأْذِنُوا
مَعَكُمْ وَأَنْفَرِ مِنْكُمْ بَشَرَةً مِنْ ذَلِكَ الْمَعْنَى حَتَّى تَسْمَعُوا عَلَيْهِمْ سَمْعًا وَتَعَارُوا لِيَكُنْ بَقِيَّةُ
بَشَرَةٍ أَنْفَرِ مِنْكُمْ بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً
كُلَّمَا بَقِيَ بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً بَشَرَةً
بِأَخْوَالِهِمُ الذَّمِّ بِتَحْقِيقِ بَزَائِكُ لِيَنْفَرُوا مِنْهُمْ لِيَفْعُ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
لِيَفْعُ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
الَّذِينَ تَحْلُوْنَ إِلَى الْمَعْنَى تَعَالَى بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
الْعَصْرِ وَالْمَفْرَجِ لَمَّا فُتِلَ الْحَرْزُ بِالْحَرْزِ وَالْعَصْرُ بِالْعَصْرِ وَتَعَالَى ذَلِكَ يَفْعُ مِنْكُمْ
بِأَخْوَالِهِمُ الذَّمِّ بِتَحْقِيقِ بَزَائِكُ لِيَنْفَرُوا مِنْهُمْ لِيَفْعُ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
تَحْقِيقُكُمْ بَقِيَّةُ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
أَنَا أَخُو عَلِيٍّ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
وَالْحَقُّ قَدْ عَلِمُوا بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
الْمَعْنَى حَتَّى أَفْعُ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
يَسْرُ بَقِيَّةُ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
وَأَخْرَجَ مِنْكُمْ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
بِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ وَبِشَرِّهِ
وَالْعَصْرِ مِنْكُمْ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ
تَعَالَى ذَلِكَ مِنْكُمْ الْكَلَامَ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ بِقَدْرِ الْكَلَامِ

في هذا الحادثة التي اشرنا على ما سواها يعبر عن كيب العيش في دنياه لا سبيل عليه
 ليعبر عن غير ولا يشكر من يد معز الزمنية من ارضه وغفلة لا سبيل عليه لشكر
 ولا شكر ولا تستقيم بها سمته ولا مساه له غير نفسي ولا فكهم واما البراءة
 المستوعر المنتكر انما هو احد من الشين واروح الشر فمؤنه بفضل الله تعالى
 في اسرع من لمح البصر والكونه قد سبقت له من انعم الحسنى وحسن ولاية الله له
 في المنزلة الاسنى للبحر في العزم اللائمة وهو من الذين يقال لهم اذا دخلوا الجنة اواسر بول
 على حوسبته على حنة الله المقل كراما كراما عروا كراما كراما كراما كراما كراما
 فينبغضون في روعة ما ولا الذين تعرضوا لهم الخ لال ويقولون لهم فراحنا
 الله تعالى بفضل من جميع تلك المساهات وان يقولوا طوبوا لغيرنا من ربنا الاستغفار
 والاحمال يقال فلا سبيل لكم انما يقال والاعلم من قلنا الحادثة الحسنة وهو
 الى جبر عليه من سوء الفناء ودرا السقاء فيفني في كل بركة امر نبيد يسلم على
 الرهات الرقيقة في دنياه التي حازها سواه فينا سوا ويحس فينا على فوات
 وسامير المقامات العلية التي يتوهمها فداها فيفتكع عليها الى جعل
 التيها فاد الزام النور الى شيء من ذلك بنجسه وبجده وبجده لم يفر عليه فمع
 النور الواصل بسبب دنياه الى شيء فلا يزال من ابره في عذاب اليه وتعب مستمير
 وفيه ويكون حاله شبيهة بحال اصحاب النار كما وصفهم الله تعالى في قوله
 كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم ايديهم وقهرا وعزة من ايديهم الله في
 التي انشأ الخوف من امرهم فذكره واستنار بامره وذلل عن الاله وبسر
 ولم يعلم ان قاناه من عظمه يغرو فيه اقله ويتلاش في شكره ومزاجه عفه
 وفرد له عمله فسا الله عز وجل وراهم من ذلله فانه في عيشة هنكلا ونفسه
 يوق اليقظة التي تسم فلان تعالى كذا في نجر من اسرف ولم يؤمن بانيه ربه
 والعذاب الاخرة اشد وابغى واما فاسا التي نعمة من ينال بعلامات وجود
 الدعوى والعبد في علمه انما هي مغنى الدعوى الى شيء من علمه يشكر عليه
 شيء من علمه فانه والردوى عبادته في رؤية النجس وترجيع فدرمها وتعلم
 امرها قبل العبد اراد من نبيده فاسا ادرا او فوفوة روية توجب له ادنى
 شكر او زكوا في ايلوح له من علمه نابع او عمل كل ما في موضوعه لانه اذا الح شامرا كمان

دخولها
 مثل

تعل

تعبه من حيث فيلح ذلك العلم او العمل به ويلان ذلك ان يكلب عقله على ذلك حكمة
من المحنونة الدينية او الاخلاوية فكان قد اتفق به من علم او عمل شيئا كقيم او ابرا
قبح بربك لما له فيه من الحكمة الدامية لربك له واقله وان كان ذلك شيئا فليلا او
عنده البتة فمن ان ذلك لما بقوله من الحكمة ولو لا انما علمه بعبه لم يتصور منه رؤية
كذلك اذ رآه او فوله بغير بوجوده انما رآه ويحذر البعد لذلك فلكم الخلق من دون
سواء كانوا عالمين او جاهلين او كاذبين او فاسقين لان العلم والصلاح يرتبان
بايديهما من الزخاير النعمانية فلا يحصل لهما بسببها ملكة عكسية بغير حاد
بذلك والجاهل والعايا من رآه انهما قد اتفقا على ذلك الزخاير النعمانية التي في
فوقهما ان تكون بايديهما لتعمل لهما بذلك الملكة التي حصلت للاخ من غير ذلك
لذلك من ذلك فممن كان يحذر علمه وعمله او كان فيه فلا يلية ذلك او امليسة
للكنة تسلا على عند وراد الا لاسد منه واقلا يغنيه من الجبابرة والجماعة ومن
المتميز من الدينية المستغفر في جميعها فلا كلام عليهم طاه من ذكرنا من اولنا قد
يعرفهم في الدعوى وزووية النعم من فوفية نامة ولذا ان يتركهم من الكلمة والبسطة
والمتكبر من يدعي ايضا الدينية او اسما حقا يتواضعون ويتواضعون للاخ ويترقون
انهم خفي اضعف باليد يدفع بل للبروز ينفع وينفع نسبة البتة وبقرتوا ضيع
ونزلهم وزويتهم الخيرية لهم بقلهم يتكلم ان خروا ويتعززون ويتكبروا اليهم
بغير ان يحفظوا ولا يزور فيهم املية لرحمة الرحيم الغفار لها والواحد
البريقين بالانتمى الدينية والاخرة جميعها وقد احترق الطريق للاخ ان يرفعها
جميعا ويكون ذلك فضلا من كريم رعيه وعملهم من كريم عليم واعتبروا ذلك
بغصة الخليلع والغابر ولا تحصل للعبير البتة لا من الدعوى ولا بوجود الصديق
اليعا بالها وذلك اذ احصل له حكمة من المعروفة باليد تعلل لار من مقتضيات
مقدرة المعربة ان يمتد كل ما عدلها اذ كل شيء فلا خلا الله فلا يحل ومفناك
يحصل للعبير التمجيد التلح والتمتد من كل ما كان فنسوبا اليه فبل ذلك
ويجيب جميع ما كان يسأله من شئ من لاته ونحاسير افعاله وبعده تدبورا
ومعناه فمتمورا بحيث لا يروى بفرقة بشروءه وذلك وعنده من حيث رؤيته لنفسه
في العمل وكلب الحكمة ويتفوق بمغنى فوز النبي صلى الله عليه وسلم فليرويه غيره

٩
جمله.

بعضها بعضا ونغوذ باليد من هذه الحالة معزافا كمنه في بيان الدعوى
التي هي اعظم البلوى **فبارحة** ثم ان ذكر لكم شيئا من مملكات وجودها
في العبد **فان** ان منكم مملكات ان يكون عندك شيء من التدرج والاختيار
ورؤية حول نفسه وفوقها في ان يمدوا به هذا والمملكات والتفاهم والنظام
والتكاسر والجدوا واليها ورؤية المملوك بعينك زدها واعرفوا الحسروا واليه
والعجب والبنو والسمع وخوف البغى وكراعية الموت وان يحزن على ما فات من دنياه
ويخرج بها ان له من فضائل ماله ومن اخفاها ان يحسب النافوس ويتفكر
يزرع منصوص ويشرح نفسه بزمها بالمقال ويرجعها بملوسه في هذا النعمان
وان يكتفي من هذا باخبايه وتواضعه بها ربهما يتعدا كماله من تكبره واعتدائه
واحق من هذا كله حتى يكتفي من الغربة والاعمال الصالحة ان يفرح بها
عمله من الحسنات ويحزن على ما افترقه من السيئات لا لئلا يزل الاجل ولا يهونه
من حزين التوب ويحسبه من ايام العزب في اخره معزافا كمنه في سلا حقيقته
الدعوى وقد كبر بعض مملات الجليد والخفة واحق من الخفة ذكرت ذلك
لكم ولم سأل عنه من غيركم ومن اخبتم ان تكلعوا عليه سوا سأل لكم او تسأل
يسأل لكم بقدر الكلف ان من في ذلك لكم فاجيبوا اني ذلك الكتاب واجعلوها
كقصد واحد او تلب والله تعالى يوفقكم للمتاب انه الذي يمل الوصل اجمع
التواب **واما** الكتاب الثاني فتعرفت منه شعورك على الحق
للا ما ذكرت ان ذلك وللا ما ذكرت انتم في ولا كبر في قولكم فسمي الجمع ان هذا
واما له مما تميزت به منه بغير قولكم اصلا بيه بغير كبر فلهما له الى عزرك
الحق ونسلكه ان يترسنا واياكم ان يستغما له ويرزقنا واياكم الكمال فينه به
بمنه **واما** فانه كثر من انكم اخذتم في دريد ذلك الكتاب لتفهمه
وتفعله فصب عينكم فيمنه فاتبوا فراحتم في بعض فواب ذلك المعنى الى
فقرنا التنبيه عليه في ذلك الكتاب فنبهوا لوضعت اني ذلك فينزل فيميزه
فكتوبة في انشاء الرسايل التي ابعث بها اليكم فليست برون ذلك لكن منكم
حسنه **وقولكم** ومما اننا ادرسه واحبكم واجعله نصب عينين لوعظكم
ذلك بارساة الله وسكتكم عرفواكم بغير تفهيم الجا والافيد اني الله

نعم

المستكنة للابحلال على انما انك وار لا يخلو علمها عنه مثل الفضة التي
 ذكر مؤمنها واندع تعلم ولي التبتل وز برحمته بمثل ما هو عليه اخبركم بغيره ليلا يكون
 في فليكن شيء مما يكرهكم فتكلمكم اذا اوتاكم غيركم بالغيث والسمير بالنسبة
 اني قاتر جمع الى شئ سواه واليكن النكح فكلوا ذاك وفو لكم حشر وحيث
 انكم وحيث تعلمه بعض الرجلين اسرع ما انسيتم ما اكلتم عليه من فولى
 لوزايت رجله في غايته الضلال وذا في غايته البقاء الذي اخره عن الزه
 ذكرته وانما يجر عليه في ذاك من مؤمنه فيمن نفسه من اللبائ والعيوب ومن
 يتفوق بل على الزه نية عليه الشيخ ابوامر السراج الى رحمة الله تعالى عليه في
 المسئلة التي سالتهم عنها واما تكلم عليكم اذ اوصلت اليها لاني اتبع
 مسابلا كما بلغ اولها فلا والله اما السراي التي وجهت بها فخر خمتها
 بالبحر العة ساعته وفوق علمها الفوق السراج ومن يزد واجهها على ان ذكر
 جملة من احاديث نبوية يفتح منها الاستدلال على قديمه في جهريه واحدا
 من مقامات كذا يعرف ويحكم ايضا من سمعها وكتبها واسمها وما نشرها من دعا
 انما هي الى اتباع قديمه اذ يربهم بذاك استنادا الى الاحاديث الصحيحة
 التي لا تكسر منها وغاية ما عمل ان جمع احاديث في معرفة متبعة المعاني ومختلفة
 بحسب الاحوال وجعلها في موضع واحد ولم ينقص علمها فاذا اراد منها قبل التكلم
 علمها بحسب ما يفتح من فصيله بذاك ختمها من العمل وانما ينكلم من ينكلم
 علمها من غيركم اني ذاك على وجه التفسير لقا من حيث هو من غيركم اني
 تغلقها بل ان شئنا من حوالا لا زلنا وقيل انك لا ينبغي في فقهنا فلو
 صرح بفصيله او اوفوا واسمار لا استفاد الكلام بغيرها من حيث التعلو والركو
 وجير لم يفعل شيئا من ذاك والسكوت اولي واعلم ان ذاك المجموع فربما
 به كنتم من الناس من قبل شئو بغيرهم وتقدم عليهم ومن انزلهم ومن اعمل البواك
 ومن استبهم من غيرهم ان يكون لهم حكم من علم او فهم يحملون به الاحاديث
 محملها ويعربون في صلها وبجملها حتى تكون احوالهم على السداد ويستنبطوا
 في عقابهم واعمالهم سبل السداد وفرقتهم من علمهم يعرفون بموخرهم
 مغرور ومن لم يدر الله له نورا فما له من نور ولقد نصحت برسول الله

ذلك ينبغي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرِيفُهُ قَرَفَانُ الْعِلْمَاءُ مَا مَعْلُومُهُ لَوْ كُنَّا فِي حُكْمِ الْبَقُولِ بِكُلِّ
 مَرْتَبَةٍ مِنَ الْقَوَامِ خَرِيفٌ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَحْتَجًّا بِهِ وَسُتْرًا لَكَ
 وَكَذَا شَيْءٌ ذَكَرَ مِنَ الْقَوَامِ قَرَفَانُ لَيْسَ لَهُ عِلْمُهُ وَفَتْنُهُ عِلْمُهُ وَلَا يَخْضَعُونَ لَهُ تَبَارَا
 وَفِي السَّبْعِينَ مِنْ عَيْنِيَّةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى الْحَدِيثُ فَضْلُهُ الدَّلَالَةُ بِغَيْرِهِ يَعْنِي
 لِسُوْدٍ مِنْ قَرَفَانِ الْبَقُولِ وَلِذَا كَ اسْتَنْطَلْتُمْ وَأَقَامَ عَيْتَادُ الْحَدِيثِ مِنْ حَيْثُ
 مَوْضِعًا أَوْ أَرَادَ الْمُتَبَعِينَ لَهُ ضَلَالًا مِنْ عَيْتَادِ الْإِتِّحَادِ وَمَا سَمِعْتُمْ بِهِ إِلَيْكَ
 الْجَمْعُ مِنْ تَبَقُّةِ الْعَالَمِ وَسَرَّاجِ الْمُتَبَعِينَ لِيَجْعَلَ وَضَلَا حَيْثُ وَتَقَوَّاهُمْ مِنْهُمْ مَنْ
 أَنْ يَكُونُوا مِنْهُمْ عَلَى حَيْثُ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقَّقُوا خُذُوا
 بِمَا نَبَاهُ عَنْ الْعِلْمَاءِ الَّذِينَ مِنْهُمْ وَرَثَةُ الْكُنْهَاءِ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا أَفْعَلُوا
 وَيُطْفِقُونَ مَا أَفْعَلُوا حَيْثُ أَمَّا مَنْ رَفِضُوا الْكُنْهَاءَ وَرَفِضُوا مَا لَيْكَ وَاللَّيْلُ لَكَ
 وَفِي الْحَدِيثِ الْمُسْتَمَرُّ بِحُلِّ مَقَرِّ الْعِلْمِ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ مَعْرُوفٍ يَنْبَغِي عَنْهُ تَحْرِيقُ الْغَالِي
 وَأَنْتُمْ تَالِ الْمُبْكِلِينَ وَتَالِ الْجَمْعِ عَلَيْهِمْ وَتَالِ الْكُنْهَاءِ وَالْمُنَاطَرَةُ الَّتِي
 حَرَّتْ بِكُمْ وَتَبَرَّزَتْ عَنْكُمْ وَفِيهَا كَثْرَةُ مُسْتَفْهِمَةٍ أَوْ كَثْرَةُ مُسْتَفْهِمَةٍ إِلَّا أَنْتُمْ اخْتَلَفْتُمْ
 فِيهَا مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ وَمَوْضِعٍ وَفَوْضَةٍ مِنْكُمْ لَكُمْ لَكُمْ الْمُنَاطَرَةُ أَمْ تَسْتَفْهِمُ مَعَ مَنْ يَرْتَضِي
 مَعَهُ خُصُولَ قَابِلَةِ الْمُنَاطَرَةِ وَمَوْضِعٍ خُذُوا حَذَرَ الْكُنْهَاءِ وَتَبَرَّزُوا بِالْقَوْمِ خُذُوا
 عَلَيْهِمُ الْفَرْجَ بِمَوْضِعٍ عَلَى التَّغْلِيظِ حَتَّى لَا مَسَاحَ فِيهِمْ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنْهُمْ قَرَفَانُ
 وَاسْتَحْسِنُوا رَأْيَهُ الْأَمْرَ أَيْ قَوْلَهُ لَكُمْ لَا أَفْتَلُ مِنْكُمْ شَيْئًا وَلَا أَفْتَرِ تَبْنَةُ قَائِلٍ
 قَابِلَةٍ لِمُنَاطَرَتِهِ مَعَ مَنْ يَرْتَضِي أَوْ كُنَّا مَا عَلِمْتُ مَا يَشِيءُ عَلَى الْخَيْرِ كَمَا لَبَّى الْخَيْرِ
 بِمَجْتَمِعِهِ أَعْمَالُ الْبِرِّ فَلَا يَسْتَعِيدُ الْإِجْرَاءَ الْمُنَاطَرَةُ مَعَ مَنْ يَرْتَضِيهِ التَّغْلِيظُ أَنْ
 تَقْبُولَ رَأْيَهُ وَجَمْعُ قَرَفَانٍ وَفَتْنَتُهُ وَزَادَ فِي فَجْهِهَا مِنْكُمْ كَوْنُهَا كَانَتْ فِي
 الْمُسْتَعِيدِ حَتَّى أَرْتَبَعْتَ الْأَصْوَاتَ فِيهِ مِمَّا لَا يَجْلُ مِنْهُ قَدْرُ اللَّهِ وَلَقَدْ كُنَّا
 إِلَيْكُمْ أَمَا لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْكِرِ وَخَلَفَ عَلَيْهِمْ فِي الْفِيحِ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ كَرَامَةً لَكُمْ مِنْ
 الرِّجَالِ أَمَا لَكُمْ حِينَ أَحْلَاكَتُمْ بَلَمَ الْعَاقِبَةُ الْمُنَاطَرَةُ فَهَذَا حَيْثُ إِذَا بَيْتُكُمْ وَأَمَّا
 تَسْتَفْهِمُ الْمُنَاطَرَةَ مَعَ مَنْ يَرْتَضِيهِ عَلَى سَبِيلِ التَّفْرِجِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَرْتَضِيهِ بِسَبِيلِهِ
 مِنْ غَيْرِ الْمُسْتَعِيدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَغْتَفِرَ الْمُنَاطَرَةَ لَكُمْ أَنْ يَرْتَضِيهِ الْخَيْرُ وَبِهِمْ مَنْ يَرْتَضِيهِ
 لِأَنْ يَغْتَابِلَهُ الْبَسَادُ بِالْبَسَادِ مَوْجُودًا لِلصَّلَاحِ وَأَمَّا سَادُ وَلَا سَادُ أَنْ يَرْتَضِيهِ

خَشَا

بِرَأْدِ

الدالة لا يستغروا في ذلك ولا يبلغ به ان يحركوا اشتغافه في ذلك وابلا عشا
 بتمو سر به راسه ودماعه وستر اعجب العجايب الرار المسكير ان في دعائه الى الخروج
 من بلد بعثاده فيه وفوج امنا من هذه الامور وميعر واركانت خلاصا وخبيا كسا
 فان في رؤسنا وسماعنا وفوجنا من وجد جزعنا واعتنا كسا وفوقنا من وجد
 نغني به من حيث استنداد ذلك الى قسيسة الله تعالى وفردته لا من حيث نكمت
 وفوج شئ من هذا البعد ومعينه قبلت الحمار الى كان حليته وسلا في عكبه
 بغض البعاج حتى لا يمكنه الا الرجوع على الادراج بشئ كما ان من يزل الموالات
 المنايك او يتكلم فيمة ما اهانته من ذاك ولم ايفه بدرا سبه شئ بالبادية
 ذات الزباب العاوية والسباع العاوية ولولا تعلم مدكم بالالعبار بنا
 يقع بمنكم من امثال مقدر الاحوال لكان تحيينه من الفندك ما يبين عنه الوشع
 والاعمال ولا لير لعل الوانع من ذاك كله خيم او اما الكتاب الى
 ذكرتم ان فلانا بعثه او بعثه الذي لا يبر له فيه استيلاء فلم يقع بين السى
 الار منه شئ ولو وقع ما اكنتم اجيبه حتى لا يكون له مقدر في اكله احمر
 مقادير الغريفيتر وخكنا الاخرين محبض فداستغل في ذلك فاذ انتم التفتوا اليه منه
 يكون كلامه لا يخالعه في ذاك مما ربا من الباطل وتوما كان فيه مفسدة زائدة
 ويحمل القول فيمن ان جماعتهم لا يبر من استعمال عقاب يرمي واعمالهم على شئ من
 ايتا يلفوا فليروا قل كثير فان قيل في مقدر الكلام والابلا اعتبارا على من ولا فلان
 واما قولهم اريد منكم ان تنكمروا كيف يكون سدم مقدر السير الى انفتح
 من مقدر ولا الناس فكيف يستقيم من احد ان يسمع ما في الله تعالى في زمن يلبس
 به ذاك بل انواروا في سرائقكم لولا الومع ان يعلب عليكم حتى استعظمتم
 ما ليس بعظيم وقولكم وانا ما اكلت لاما افع به نفسي تعنون به عن
 الكلام في ذاك مما خفيت ما يبر عليكم فلا شئ افع بها من الالباس من
 رجوعهم عن حالهم التي فمع عملهم الا ان شئ الله تعالى ذاك بما من من غير
 خوف ولا حزن ثم هموا اعتنا انا نفع في فلان غبلاوة منكم من زوجة بشئ من
 النصح والارواء والله تعالى يغفر لكم لا لير انكم ابقوا ابلاية لا اوافيكم ولا اسلمكم
 به في سلا عليكم الكا حتى يكون ذاك فزيدا بالسرع وكل ما اكره مني من كلام مستكور

عندكم وعند غيركم في ليل على ما افعله من ذلك فليتكلم به فخر اولئك من احبته
 من يعمل منهم شيئا بموافقه وما فعله من ذلك واستند ذلك الى فليست عليه بمسئله
 ولا وكيل او امره في ذلك الى الله عز وجل وان اتهم من له بامر ولا ينفى ولا يمتد ولا
 ابغضه لما انا فاعلم به في نفسه من التسامح وقلة ايدى من الله تعالى يتجاوز عن
 بعضه والمراد منكم ان تفرقوا عن ذلك كله على ولا وبلا عن غير علموا ان تكلمت بالغير
 فيهم او غيرهم كان على من يقبضها وكذا الله تعالى تبغون فيمنه اني فلان
 مع من تنفون به انه يوصلها اليه وغم في من ذلك ان يفرغ اسماء عنكم كلامه وبعث
 بفتح ليس في غم من سورة اليك والله تعالى واسع العفو ولا فابل المعزولة ليس
 فيكم بعد ان يلزم اليه بالحمير فيستأذن في نيل رحمته وحبته الكذاب الجنيح
 والعاصي المذموم والعوايف بمنزلة فبمنه وامر ان القلوب لا يعلمها الا الله
 اعلمه او لو انتم **والحق عندك ان من عاد اليتيم عنكم بقة سيم العلاج**
 ابن عباس رحمه الله تعالى عليه في معاذلة الكفاية والباكنة مع الحبيب
 تعالى مع الخلق فهو سفيح ان خوال فاسر الامثال لا يعاقبكم كلفا كانت
 جارية على ما افشاه كذا مير السرع من غيرهم ام ابي ولا يبيع جميع ما تضمنته
 احاديث تلك الماسة كان على ابي مع من اعلاه فاداب فسر وعده ما خوفه
 من تلك ان عاديته الالباب وكذا ان الغم من المفضو بهذا الكلام كله ليس ان
 التفرع معكم واذا حال المسمه عليكم لالا في اصره يد عراية اخبروا ازسادة
 بن الوقت لم يسلم غير على ذلك لذكرت من اخوان سيرة العلاج اني تاتي بلا اوان
 وتفيدت بالسنة والكتاب ما اعلمه ومذاكله مما تفره وانه على من ذكرت لكم
 وتكسرون به اراغبته واسما فاكلمتني فيه من شيخ ادعية موافقه لسجدك القراء
 حسب ما فعله الشيخ ابو كذاب المكي رضي الله عنه فقرأنا عندك وكذا المونة
 فيه من امثاله العويصة رضي الله عنهم محمد بن علي التميمي في كتابه نوادر الاصول
 عند ذكره الحديث تضمن ذلك ولا ادراك حديث موافقا نظره في كتابه ان كنت اعلم
 عند ابن قلاوكة في فيه ادعية جميع معذرات الفجار المتفق عليها والاحتلاف
 فيها والكفر عن الله في السمع النبل من الكتاب المذكور وما قولنا في السمع مثل ذلك
 الا كما لا ينبغي في ان تسأل عن مثل ما يحمله فلان في ذلك من سوء الادب ما لا ينبغي

قول الله عز وجل
 والحق عندك ان من عاد اليتيم عنكم بقة سيم العلاج

في قوله تعالى

معه مع اخوانه من اهل العلم قبة من العلوم والعلوم التي لا يفتر احد النور اذ يرد من ردها
 او ينفوخ ككاهن تلك الدسار وان فكلفت تلك العباد انما بها التي يقول في شكلم على
 بكلام خلف صخر عن قلب جلك فلا عروا ولا فوة الا باليد وانا الله وانا الله وراجعون
 ثم بعد من الكون زمان بعد فيه ما ارسنه واجوده به من الكلام المعتم حتم فيكتب
 ونف او تظن فيه بعلم القلب واحشاء السمع وروية البصر وانه لعلم ستر
 على فمطاب الاختيار وفقد العلم والعارفين من معرفة الدير والافكار كما قال الشاعر

لعمر ابيد فانسب المعلى * الى كرم وبه الدنيا كرم
 ولا كرم البلاء اذا افشع عرف * وصوغ نبينا ربي المعشيم

نسبح انه لا حاجة بكم الى الرزق لان تكرار النكح فيه على الدوام وتغافل اللبابة والاباح
 هذا يوجب لكم الحيرة ويحصل لكم من ذلك المثل الحيرة والله تعالى يرسلكم الى الجنة ويغفر لكم
 اليه بينه وفولكم وان كان وحديث لكم نية مما كلفته لكم في التاليف التي كتبت
 ذكرت لكم لان الامم سماع وبلغ الى حد العداوة كما بجواب عنه تعمونه لما تقدم
 لنا في هذا الكتاب وانكم من اصغر من ذلك واحتم وفسولكم ينبغي ان يبينوا من
 لغوا العوالب ليسلكه من اراد الله تعالى ان يهديه الى ابيكم المستقيم بارك الله
 الخلق يتبين الى الان فالله تعالى لا يبينه ولا يزيده الا اسلكا للوعظ وعلا لا خبر
 كما هو في غير ولا كرم العواذ النفوس التي مجتته فمكت عليه بارك الله في ذلك فدرام على
 ان التماس من ضرور التي التماس من باعلاوا ذلك ولا كرم لا فرة لكم عليه ولا سبيل لكم
 اليها وعوضه استقام الخو تعالى به لم يكله الى فلكه مغرب ولا نبي من رسل هذا
 انه تعالى لا كرم الخلق عليه واعلمهم من له لوفه انك لا تظن من احببت ولا كرم الله فيهم
 من يسما وعوا علم به المعتمد من جعلنا الله تعالى منهم فيفعله

فيه
 هذا

متى

ويرى وفقر ولا غنى فيكم كتابا بارافنا ولعلمتمونا في احوالنا انه ادر لكم
 خوف شديد وانفنا من بسبب ما تكلمت به من الكلام الى ان كان سبب التكلية على احوال
 اولئك النور واتمت من انفسكم في مع فداهم وفلك لغل فداهم من غم جميع
 فيكون ذلك كله في جميعهم واعلموا يا اخي انكم اذا احبتم من مثل مقول
 من حجة احبنا خلاصه مع انه لم يلق منا في جميعهم الا فدا به كنهه من عفتهم
 ولا يدرتهم سوا وكان اذ كثره عنهم جميعا او كثرنا فيه مما كنهكم يكون خوفكم

لهم

ابدا

ميتهم

به

مواشي

لورفع منه ما كتبتهم من التكميل على تلك الاحاديث بحسب ما بينهم من صورة العدل في جمعها
 وتفسيرها وقابليهم من ارادتهم بذلك لاسيما ان خوفك اذ اذ لم يكون كثير وتخليصك منه
 بتيسير الالهيته وقد قال انك البر والحق المتبر في بعض المثلثات من اموالهم انما
 يتم بولدها مستلقة اية ما كانت ستفزع قبل ان اذ تم ان تتخلصوا من ذلك وتخلصوا
 من جميعكم حتى يصير كما كانت بنظرة نفية واستعملوا من اولئك الفروع من ختم منهم
 ومن غلبا وكثر بولدها انفسكم وفعل كما قال انك انكم بالاليقته من الكيور غير عتبت عليكم
 فلا جناح عليكم في الاغصان للاغصان ولا سلة انك بغير عندهم من اولئك من التحليل
 ان سيمتا افرقتهم في ذلك بتمسكهم من ان لا تتسلح بزيك من تبايعاتهم وتخلص من
 مكنها لثباتهم والاصححة من سلفها ان تتلوا بالقبول ودع الملحق لزيك يكون كما اذا
 صاذا او كذا بايها يعقل ويقول لان في كان له حسب يستغني اليه الواسيلة والفرقة
 بما يليس عليه من الماعا فلان انتم تربيته منه وتفرقه اليه ويعلم انه يستفكده من
 عينه ان خلال بطلاقة كغيرها يجب لهما به وما له مع انه فاصره فيهم اعراضا كد بعض
 ما يربحونه في بقله او يستنكده عليه فهو غني وامر بسبب قصوره ان يقع في امر يستفكده
 من غير خشيته ببقوته منه ما اقله من حركته ونفسه فلا يخرج يكون له اعين نظارة واذا
 سماعة للذي يكره ان يبعد منه تنبيه على ذلك كما انما ما كانوا بالحكمة حاله المومنين
 وخزنا من غني فيقيد اهلها افراد واخراخل ومن لم يقدرا انهم كانا ربايا ابصارهم يستفقدوا
 مفرقة بينهم على البينة اعدا بهم يجب انك والمتكلم على ذلك في الاعراض والذرايس البينة
 من حوقل تعجنته له بسلامة التسمعة الاياه ان يكون له خصمه من السامعين المنظار من ترجع
 فابن ذلك انتم تنع به بذاتك ما يرضى عنه خشيته وما يستحقه عليه ومثل نفس سماح ذلك اليه
 والافقياد اليه في مفتخر المحبة والمعرفة لا موجب للماز الحلال ان لا يفرز على الوصول اليه
 بما اوله العمل على ماله في خيال الوصال مع عدم سماعه لزيك وان يناد له او اخر احواد بقاءه
 قار فالت كيف للانفس واخا وفروقت ربه وان كنت عذرا اليهم فوقع فيهم من غيبته في
 الغراء والامتناع اليه اذ لا تميز بوزانك الا بغيره بكونه واقعة وافور مستستعدة لطلح حيا لم
 كليلك في ولا النعسيه ثم اولادها بتحصيها للرب لم يكن ان يكون له فيه غرض في انك في ذلك بحسب
 دينه وقوتكم كما عرفت في فصول الفرض عليكم بزيك وحرر الفلم يد فلو زمت فزودت عنكم
 بميلة السموات انكم تفرز على ذرة منه ولا يبر من وقته منه وكما يانه على ذرة فيشتد اع انيشت

ارضا

وَعَلَىٰ إِلَهِ الْكَبِيرِ الْعَلَمِ مَرِيسٌ وَقَدْ لَغِيَ كِتَابُكُمْ وَتَعْرِفْتُمْ مِنْهُ مَا
ذَكَرْتُمْ لَوْ مَرَّ بِالْحَيَّةِ هَبِيرٌ أَمِيعِيثَةٌ وَمَنْ سَكُو النَّبِيرِ إِلَى سَابِ الْفَسْمَةِ وَذَلِكَ يَا اخِي
مَوْحَا (أَكُنِ الْخَلَوِ الْيَوْمَ فَلَا تَكُلَا دَبِيرًا أَحَدًا تَسْكُو الْبَيْتَ ابْنِ وَمَوْحِي سَكُو الْبَيْتَ مِثْلًا
تَسْكُو الْبَيْتَ أَوْ أَكُنِ كَمَا قَالَ السَّمَاعِيُّ * لَمْ يَدْرِ غَيْرِي فَلَيْبَ جَرِي *

* لہذا جو غریب خدایاں فلپ جبرجے

كَلِمَاتٍ لِّلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ

كَلِمَتِهِمْ يَسْكُوتُوا اِنَّ اسْكُوتَابِهِ * يَا لَافْرِيقٍ فَلَا عَلَيْهِمْ قَسْرٌ

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

وَالْمُسْتَعِينِ وَفَضَاءَ الْوَكْمِ مِنْهُ قَلَمًا تَغْيِيرَ الْعَمَلِ عَلَيْهِمْ 2. جَمِيعُ هَذِهِ الْأَعْمَارُ وَقَعَ مِنْهُ ذَلِكَ

وقالتم تغتسلوا بالنجوس يصعب علينا ان نرفعه فارجعوا الى الجلالة فغسلهم الله وقلوبهم

للعصر وعتاب لماعدا فانهزم منقادا لجزع واين فكمز اب حسيما وقع منك كذا والحمد لله

عَفْوُهُ غُفْرَانُهُ حُلْكَ بَرٍّ مَالِكٍ عَمَّارٍ وَأَلْفَاؤُهُ أَلْفٌ وَذَلِكَ نَالُهُ كُنَّا بِأَعْيُنِنَا دَائِمَةً

حکیم عزتاً قاعو فی الذم و تجانبی بئذا انک الذی اذنا غلظت و عینک غلظت و انک فی الشد

والتلاوة والمصاحف والزاد كقصة البكر والسهماء في رواية في رواية

والتي هي في الحقيقة رأيا قهرا لبصره السليم من عدمه غير أنهما حالة أخرى
لذلك لا يمكن أن يكونا نفس الشيء الذي هو الشيء ذاته الذي هو الشيء ذاته

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

والله اعلم بالصواب

استرر في جبهه البحر لا شعور له بشيء وما يدسبده | التومع في الجبل مع ملافتهم

وَمَا لَبَدَ السَّعْرُ مِنَّا وَلَا نَحْمِلُ الذُّنُوبَ فَكُنْ حَسَنَةً عَمِيرُغُ سَيِّئَاتٍ لَنْ يَخْلُصَ يَعْلَمُونَ بِمَحْمَدٍ

انفيسهم فيستغيم وراثة تغلي ويشوبون اليه من هذا الاذاك يتصم من خلائر الميثوب

لِلنَفْسِ مِنْ غَيْرِ نَفْسٍ وَذَلِكَ مِنْ أَعْيُنِ الزُّنُوبِ الْمُبْعِدَةِ مِنْ حَضْرَةِ الْمُحِبُّونِ كَمَا قَالَ السَّامِعُ

اذا قلنا ما اذنبنا قال يمينه * وجودنا ذنب لا يفسد به ذنب

ولا تكمنوا مع الذين كفروا في بيعهم ولا يكملوا بيعة الكافرين ولا يكملوا بيعة الكافرين ولا يكملوا بيعة الكافرين

اذ لم تصور ذالك لکنتم احرار الناس ارشنا لومنا وتعلموا ان هذا الکنج تمام انتم سبتم

مَعِيَ وَانْتَسَبْتُمْ مَعَكُمْ سَمْعَتِي مِنْ حَقِيقَةِ زَائِدٍ شَيْءٌ وَلَا نَسَبُهُ زَائِدٌ وَلَا يَأْسِمِيرُ وَلَا أَفُولُ

فَشَكَوْا لَعَنِي اِلٰهًا شَعَرْتُ بِمَا عَلَمْتُمْ تَوَلَّيْتُكُمْ اَرْحَمُ شَيْئًا مِنْكُمْ فَيَمَّا اسْتِغْرَادِلَا دَرَا اِلٰهًا

حقيقة عزه الراجحة وبعي: استسبب في قوله لما اليكم يا مؤمنين بسمه عليه فتراهم

وَأَحْسَنُ عَلَى ذَلِكَ بِحَبْلٍ وَلَا يَكُنْ بِبَنِي سُلَيْمٍ فَلَا حَرَمَ لَنَا وَفَعَلَ مِنْهُ وَمَكَرَ أَعْتَاهُ عَلَى

يُسْكِرُوا إِيَّانِي بِمِلَّةِ ظَلَامِكُمُ الْإِنَّمَا

ندای

حجرات

موزة الاستباب وضرب بسنة وشراد الح عفيفة الحفاوي البيندا كلة لما ينقر عنه
 وتغير وجهه بمجناب حزن في ذالك كما قال امرؤ القيس
 الكتاب على الربع الغريم بعسعسة * كذا في انفا في اوائله اخر سـ
 ومراحمنا العفاة فرقة لا تهرى وزر لا يفرج ولا كبر البينة من فرط الدرس وتنبؤخ عن
 اللازمة لا يخلو التلا من تبع منتم ولا اله من تلا من تبع فرقة غير فليجمل البدة تغلى على
 فلة الحسب ولتغفر ان لنا في ذالك غيم امير حيث لا تحسب وهذا العتر ضخم به
 على فلا ربه واعمى ارض فتوحه عليه كما ان اعين ارض التي كتمت ذكر قوله في الكتاب ان قول
 لا يتوجه عليه وفركنت بعت كيفة عزم توجه في الكتاب التي بعته مع فلا ربه
 واما ما بان توجه من ان اعين ارض عليه فهو ان الوقت على ما تعلمونه من السيرة وكلا
 السعير وكثرة العتر ومغلبة الحرام كما لا ينسا ان اليوم اذا اكلت فليفتوح به يلغى
 سيرة ويمنه فضلا عن اكتسابه كما وراه من العصور والاسماء ان العطف التي انبوع
 تلك المداينة ما اكل بل يهيم يتصور ان يصنع به او فاء الرخاء والسعة مآدب
 وللهم كما نفا ومثله في هذا الوقت لا يخلو امير اسم او وفرا قالوا لا خير في السم في فلان
 فالوفرا قالوا لا سم في الخيم واعمل لذل كما ذكره من انه فخر بذاك خيم قلبه ولا
 وبلا لانه جلم بكماد في ذالك كله الغم فو كمال الا وريه في فخر خيم فلوب او لا بك
 الغم مع موافقة رضى الله تعالى وعزم اليه ذبيلا في الخيل لاني التي اعتاد هذا الناس ان
 يهملوا في ذالك انما يقسمه ثلاثة اقسام فسم يقيم به السعة في وليمه الغرس
 ثم يكرهوا اليها من بعد وجود ذلك الاكهم المختلفة والتمكر من اكلها غنيمة ويحفل
 ذالك اليوم ان ياكلها بعد عيها فيقع في يديه وتعود بركة ذاك على الغر وسوا القروسة
 واما ما يسلوا منها ومن فلع في ذالك الامر وفقدوا العكر واخذوا فسم يتكفون به
 لبلانة تغز التي اوى لازيق العذر فلي واعلاما من غم التزاع فيمعله لعل في تربية
 وكثرة تربية غنيمة وغير اسمها واما ما كانت فسم يتكفون به للبار فيتممة
 له ويمعله واسترقا ليل ولله في تماراة اور زاعة يتمصل له من ذالك فوا ان يجمع بها
 مع اعليه ويفكغ بها غم انما يعل على خا لا معو عليه من الضعفاء والعزوار فرضنا
 ان يندله فلا يعنيه عن ذالك كله فيكون هذا ربه ذاك خيم في خيم شح ان الزكرا لا يفر منه
 الانفلا والنعيم فيجده ذاك الولد عن الحاجة والعفاة ما يرد اليه يذلة ودينه به

لعم

فول

لاضر

اشران

اوكل

اوة له لا ومنه جبر على الفة على الصنعة اربع يكره له اخيرا ان يتجارت او زاعة له
 تشترى بمقتضى ان تكرر له افره مقلعة ينال الربو من جنتها ويحصل له فوام حاله
 من ناعيتها ومن اقل تدريس او بنو وكور من نال الامور من اعين التدريس والبنو امره
 مكاتبة سكة ان سكره ان يده فتعلق من مكاتبة بالبحر وتقرر من انواع الفتر والحق
 لما كان فلان بمكاته لادع عز وجل بعد اللتي واليت وفول بعد اللتي واليت تعتبره عن
 فكاتبه الفة العفة وله يكابر من صفة ذالك في كماله واليه تغلي اعلم وانما
 كاتبه ذالك في كاتبه عند ما تعلمت ان له لزيه واشتبهت حتى انكروا له بكلام
 نكح به بعضه لادع وفول بعد ان يكره منكم في خلفه كماله واعتمد العمل به
 فيله ليس له وعنده لما كاتبه اذا اجتمعت فكاتبه الكماله والبلاهي من ذالك اذا
 فصر في غير اوله الفة بافره الفة ليعلمه من له ادر فيمن بينه له فعمله وعلم
 الجبر والتمنع وانما انكروا في جبر فلو به بان في انقيس في الجبر والتمنع
 والعز به اذا عملوه والخبر والكتابة من اجله اذا عملوه عند فيمن اعينهم بالموت
 بلانه يجرى على سبانه وتغفر بالديار والتدريه به فله من
 فوله عز وجل يا ايها الذين امنوا فوالا بعلينكم نارا الالية وفول من
 فابل انما انوا لكم واولادكم فتنة الالية وفول تغلي ان من ازاكم واولادكم عز والكم
 الالية فيعمل الجميع ذالك ويوفيه حقه وينص له ولرسوله ولم اشترعه له ويرجع ذالك
 ان يفر له وما تقرر عنكم من جهة فوالا رسول الله صلى الله عليه وسلم للاخمين الاخمين
 وتعلم ان له في الية ينص ان تقيم ويصغي لها ويقرم الية والار النية خيال اهل
 وسراب ذالك والاعاقل الكيس من جعل جميع ما انعم الله به عليه من تساع ما الية
 حاله كماله الله تغلي وما يقر منه في كلب السموات واتباع العادى ويصعد الى
 من اصبت منهم بشيء من كتاب الربنا وبلا يامك ما جرى لولده وفكعة كبره فيفر
 عنك ان يلاية الربنا معني الية يقتب من اولياء الله تغلي اذا لا يعرف من العباد
 في التواجد الى الاجور والنواب والحق تغلي للبحر من اياه الاقر احبه والكمباله
 ورضى عنه واجتبه وان من ابتلي فيمنا بغير بصيرة للاجزاء له في الاخرة اللانك الى
 وجد الله اليه ويعرف انما انكروا معكم كاتبه برونفا فيمتسلون من اياه
 عما تعلقت به منكم واومع منكم من اياه الربنا وزخم من اياه لا سمية له اللالعب

فقط

حاجه

الخيال ويكفر بالثبوت في جميعه فخر الله عند الله تعالى اجرة وثوابه مع سلافة من منافسة
 السؤال ما يتيسر له الخيال عليه من تزي في العزلة والجلال ويكفر بهذا النوع له في علاج
 واجله من كل كدنة وفرة يقابل بها مؤللا عز وجل هذا كله في كل ولا يعتز به من غير
 الفلوس واستواء كان قد انقضى فلهذا اوقا غير له لارحمته بيده وقرع امره ايده وان
 اعتزل انما بان فلا ناولانا بعلا مكل فابعله وكانا من الصلاح والاعلم في رتبة عداية
 فلا يسلم له ذلك ايتمنا لارحمته في حرفة ونبله ونعوده اذ رآه لا يلبس به التقلير
 للغير ومثل هذا التقلير غير كيف والمعمود منه في المسئلة من المسئلة العلمية لا يعتز بها
 ولا يعتز بها حتى يفي انكم انما يتيمه لا كنهه ليدركه ذمينة وسرعة اذ رآه يبرغ منها
 في اقرب اقل وقولع له الا كنهه بل التقلير في هذه البنا زلة مع وفوح ما ذكرناه من المعاني
 ان لا تواجد في عقب التقلير بل ترفع في قدره وتعلم في وجهه للكان الاول ان يكون بالتقلير
 بساطح الدعوة رضى الله تعالى عنهم ويعتمدكم فيهم ويوايدهم فيهم ويقر فيهم وينيل عن
 كلهم ولا كنهه فابعله فراه من وينال احدا منهم وايزادهم مع ما يفهم من فيهم من
 السطوح والتم من كالا عيار ومعلوم والله اعلم كونه اقل الله لم يصر
 اذ في ذلك كلفة يمينه اذ لو لم يها اية للكان له في ذلك انكم سفل على دفعه فليلوا
 بغير من ثم انهم انفس من كل نفس بنحو ما فكمع به فاقضى منه من التساغل فاستدل
 ليسر لا حرا من الوقت كهم حاجة اليها لانهم انما يجمع ايامهم باليد واليوم الاخير
 احقر فيهم اني فليضكم من اني التساغل به وان خزيه من فضل الدنيا وانتاع الفتوى
 يشتهر في ذم البائسين وهم فدا را فواذع الحسنة من انهم اقل منهم من فيهم اني
 سرور العين منهم ومعلوم ولا صليهم واد فيهم من يعلب التواويل البعير وتقلو بخسوك
 الغنمكوت فترامه اذ اكمل البوا انفسهم بالتمهاج سبيل ما علموا من مفتاح السور اعنت
 عزة لك زوال النعالب ولم تكلموهم بما دعوا في الله من امر الزايب فلم يزدوا
 على انفسهم مع عندهم وتعينهم للتكثير الجمدة والارواح في عداية الجمدة لا يسر سبيل
 الاعترا انرا كفا وبكار ما اذ اموتت والذكرت لا تدرع لعقل عفا بل تدر موصعه
 من ضرور مع عفا وبكر جميع معلومهم بالتمهاج لاسرهم بها للما من اليوم
 من امر الله الا تدرج بصر هذا انتم اذ من اعنت من عقل ولانها النجوم اذ تدرج في كتابكم
 الاخير منوجه لا يغير عنه بخلاف اللعين اذ لاخ وقلنا ان اذ الله فاعلمون بقلبه وتكون

مهم

ر

شمل

كله

لهم

الاشرع عليه الكلام لانه لم يصدق في الغرض ولم يقع فيقول انهم المستحسن والمبشتر من هذا
 كله من اوله الى اخره كماله على مقتضى ما كثر من انهم واولا ما يكون منه بالذات نقل العلم
 بالنية والمفاد جاز في كل من كان له تشاغل بالذات بعينه وتعرض او ثم في بدو الغيبة
 في انما من معينين لم يتصلوا اليك بغيث ولم يذنبوا لك ذنباً في سبيلك ولا غيبك فليس
 لغز المغير في ذكرك ولتواوفا على ما قسمته وفقره ونحوه فيستغفر الله تعالى ويرجى
 ذاك على ان لا يستغفر الله تعالى من رتبة الذنوب لانه تشاغل بالاجواب عن هذا الاعتراض
 بوجه افندي فريتم وفرد لا يجمع والوجه الافندي ان يشهد في ذلك مسألة التقليل
 الى من هو في العدم بعينه في قول فذرنا ايها الكلمة هذه اللعنة والذين يتكلمون بالعلوم
 الكلامية فيقفوا منها وتزبوا منها اذا امروا بالمسئلة خلافية وبروعية او اصولية وتعرضوا
 الى ترجيح بعض افان من تلك فيما من يذنب على بعض يقولون فذرنا ان راجح وفذرنا ان
 جميع وفذرنا ان ضيق وفذرنا ان لا يسر وجميع فلا واخذكم فلا وقول فلا تدفعوا اهل
 وفذرنا ان لا يضر له كما بلوا ولا يتصلوا العبد ولا قالوا فذرنا ان لا يضره فذرنا
 فلا راجح لا يتفق وفذرنا ان لا اعم به ولا اعمه وفذرنا ان لا احكم فيه الذات ان يضر
 الى غير من ان الاعتبار ان لا يفتننا من التحجيم او لا يفتننا في ان لا يفتننا في الغفوة
 فذرنا وان نعرضوا عن هذا لم يظهر فيما ان يكون فاذن عنهم من افوا اليهم في المسئلة
 المعجزة مكنز وبه عليهم او توفروا في نسبة ذاك اليهم ولعلمهم لو عدا سواهم
 فذرنا ان كانوا يفعلون وفذرنا ان يكون من المسئلة من المسئلة بل انما حاجة اليهم ولا
 يتوجه لا احد كلب من الصرع بالاعتقاد لقا ولا عمل بها فلا حسب ان يصدق انما رتبة
 كذا اليك ولا فادع لك من هذا الحسب لانه ان يزد مما ذكرنا على ان صحنا فزمتا فبما
 اليهم بعض اهل العصر ورحمنا على فزمتا واخر في مسئلة فذرنا انما نهم فغيره كما يجر
 لهم في بعض مسالهم مع ما اختلفا في انك من امور ان رجعت في اننا من القول
 يعترفون بمقتضى قوله اذ في تبيين ومقول وانما هي ان فتيمة ايها المغير في فزمتا
 فمومع وفزمتا فمومع وانما هي من كبريى تقلير مع سببه وعلمهم في اسئلة ولا كنها
 ليست بمسئلة فذرنا اننا لا يبيسر وفزمتا كتم ففهم في افوز واركانا من كسبر واجعل
 راسع مع راسع وانما على الجميع بالجميع فذرنا انما كيد فميت في جوابك فزمتا
 التقليل الى فلك انه من كمال العدم بعينه وفزمتا عن التقليل الى فلك الى سواه في

خ
 ونقول

محض

كقول

وانت فاده وعلى ذلك وتمكن منه لوازدة جافور التقلير كما قالنا في جوابك ايها
السائل لان يغلب على انك من المستأين فيسير به الكمال بين الامور قبله والشرام
المعجم كما يقول به في الرد عليه وجه من وجوه النكران فلما ذكرته جميع انما
مراعيه واستغفر الله تعالى من فعله ولاكنه بمن ليش في الاستغفار انما استغفرته
اذا كان بمثل ذلك انما انفس من ان تبيد في ما يغير عليه بمانه من ينوي اعلية من ذكرته للتقلير
بوجه افندي جافور على بيان ذلك اذا كنت قد فعلها معتبرا بما لك ولاكنه انبته
لك بسنة ونسبه درهم يغيب لا يشتر به ولا اولاد فيو قاعا علم من الرياسة بمسا
فيوام العالم الاول وجوه الرياسة في بعض استناده الا فيسير ليجل كل احد فالازاد ومحمد
من احد ذلك في العالم غاية البساده ولمسا كان بالملك نكاحه وبالسلكة فوامه
ومسا ولله الزهر اعتمد منهم في التقلير فوجدوا من الرياسة الحق الاوفر والنصيب الاكبر
بميت الرياسة الامراء والاولاد كانت مستغفرة في جفب رياسته في النور ان كان
فيه بعض الصلاح والصلاح واقبل اليوم فافل حرسه وشركه تير به الاكنه منع بمثل ويجعل
على جليلة الكبل ولا ينادى من ان يمتص به الارض ولا ان تنزل عليه كما عرفت من السخاء
في امتزع من الغضب بلما كانوا من الرياسة في العالم بقوله المشابة كان من المنع
في كرمه الصلحة ان تستلم لهم رياسته وتوهم عليهم جبرتهم ويمنع كل ما يفرح بمسا
ويغضب منها ولمسا يجب على من فكع ذنب بغلة الفلح في ارض الجناية بالسرع ولا ليجب
في فكع ذنب غيرهما وان كانت اخوه منها واكثر فمما فلا جرح لما شعروا منهم بمسا وازوا
ما خدوا به من الغنا والاكثر في هذا العالم الشعلي وان الناس في النسبة اليهم كالفهم
والنفر بالنسبة اربعة بمسا واجرة ايك منهم شقوة ومقوى بمسا دعوا بسبب ذلك
في وسما بل من الاثر من تعلم العلم وتقدر الفضا والحكم وجروا واجتمعوا فافوا في ذلك
كله وقعدوا وانقوا كانت سلك الكبر الا زنة محنا جبر اليهم في نياتهم عنهم في الفيلح
بما زنا لا يمتنون ولا تستقيم لهم سلكة ولا مملكة الادب من التسلي على تعليم
الناس كمالهم العلم وفكع انزعابهم باقتضاء فاسرع فيه من الحكم وما ذكرناه من
جبرهم واجتبا فيهم كان انقلا في الزهر ان كان فيه بعض الصلاح واقبل اليوم فانت تعلم
ما ان اراد ان يقول فيه ثم مؤب بالنسبة الى ما بعده كما الزهر الاول بالنسبة الى هذا الزهر
والله تعالى المستعان والافترم بمسا ذكرناه الى ان يحصل لهم نصيب من السلكة لمسا

ضعف امره ولا يكره لغيره الاستغفار ان لا يتهم فيه حكمة او فخره وكلمه او علمه يعقد
 فيكمه واذن فيه ان ذالك فتور له تعالى وعامل بكلمته وقسمه في قرضاته وميثقات
 عيونه تلك اذ انهم خففوا عندهم فاما من فيه من الرياسة والنفاسة لا يتكلم باسمه
 الحضر من غير معشور يبعثه وعامل لجماسيد الامر سبيله بالتوفيق والميراثية القدر
 وتغفر لارادته فاشبهه تغبر ولا تغم له كانت له هذه المنزلة بمقدار الدار الدنية
 المستقرة له وكانوا الصواب الكليات والعمام وارباب الدواير النافذة والسيوى
 الصوارح عو على كل من عداهم من اهل الدنية والمستكنة ان يكون بينهم خفية او ان يتبدل
 عنهم مكانة فيكيد ومن يلبس بفلاذتهم وقع فيهم فليعلم على منها جميع وليتبعهم في
 دوايرهم وانما حاشيتهم لقلد يعيشتهم عيشة عينية وقد يكون عندهم مرقعا حكيما
 ومنه يعقل ايك فلا تسأل عما قل له من الفرائض يجب عليه الخرز وقد غدا عليه
 منهم بمقدار فيتيه وخاله ان يريوا منه ناسط على الكتابية **وقرأوا سفيان الشرح**
 رضى الله عنه في يلبس لوزخا لفت اخر من في ريانة بقلت حلوة او خايضة لمخسيت ان
 يهرو في اولا تغدا هذا من اموال كلبته ميراثا رقا كلبته ميراثا اعلية
 من ذكرنا له للتغدير على وجه افلا يه فريه فريه وقد لا يغير وهذا كله من الملح اليه جى
 انقاد له منه معكم بل كرمها وعدم التماس فيها لما تفرحت في كتابك ان في ذكرها انبتت عليه
 فحيت فيها من قب الامع والمكناية وفصحت بها فوعد من الفلج والمدا لينة لغلق
 بها فحيت يا سبي يبعث بتبعين من اذالته نفسها وتجزلة ككلمات كزوبك من اجل وقبسا
 حشر رجع فقا رجا اليك ليلاة اجيدا وينقطع كمنه من افتم اب الفرج فلا تكون له ابيلا
 ولا اجيدا فمرا يموافقوه بالذات واركانهم وقد حود اخ فلا لينة لاذ به اركان
 ولك ففلا مفال ولكل عمل جبال وليلة ران البارض حيث يقول

فلانك باللامع عى الموهلة
 فمرا الملا من حزن نفس محزنة
 وايلام والاعراض على شوك
 موهلة او خالة مستهيلة

وارجعت الى الحيفة رايت هذا كله علمتا يتبعه ان يفرا وينسخ ليثبت فغدا في العرو
 ويرسخ لانك فلان تغير اخر ايسلك مغدا المساركة في المكناية والنم سبل او سلم من
 وفوع خلا او ملا في تعليم او تكويل وكتبة الخمر الدير وتوفيقه ثم يخالج ولا تفهم فلا
 تمل وتكول فلا فقا لانه ارفع به من وان يكون نولك وار لوحت او حمت وار صرحت

وفريقين الله تعالى في العدايل وضع كتبها وحملها في زفر قريب واركانهم شغلهم جنسهم
 فكثره اخرى ذاك الجواب حتى اتفرغ من ذلك السجل بهذا هو الوجه الثالث الذي قلت
 اليه اذ اذكره لكم انتمسب فعلمت والى بزرعت منه وفعت الاربعه كما سئل الله وحكم
 لانكم اذا لم تفهمه اذك وعلمتم ارج في ذاك نوع استراحة وغرضه مفسدة الاشياء
 فمسئلة مسئلة ولا نازلة معضلة الاوسمة المتروكة عنقها باذ اوردت على ان اقتضى الحال
 انكلم على ما وفرد يكون في ذاك ضرر من حيث اسعزو من حيث لا اسعزو فانما اوردت الله
 تعالى على في الثمر المسائل التي علمها الله تعالى من الكلام على ما بسبب تعاقبها على ما علمها
 وارعدوا نعمت الله لا يضرهم ولا يضرهم وانكلموا سئلوا الاية سئلوا بنفسه في هذا الامر
 الواقع بما تعلمون من رضيع يتم وانه انكلف النظم به والكتب غداية التكليف فربما تترك
 سبعة على سبب ذاك ويتمون جميعا عن كثير من المسائل التي يحتاج فيها الى كلام
 والله تعالى ولما لا نعلم فيكم من احوال البغضاء والمنازع اذك لكم فزاد
 كذا في علمهم فزاد الامر معلوم بان مسادة التبدل واعيداده الباطن والجمال هو المعلوم
 في هذا الزمان والله المستعان ولعل من جميع كلامي ومنه وعلما اذ اسألتموه عن حقيقته
 وحاجته وكذا ان اسمي به اليه وفلن في تفسير روي في ذاك لم يبرر ما يقول فاذ انكلم
 يصاد في الغرض وكذا في جملة وكلامه في جملة ولا يبرر مع هذا كله اذك خفي كثير
 عنهم لانهم لم يميلوا سئلوا من هذا الامر ولم يميلوا ومنهم يكتمون بل سئلوا فسلوا
 العفلاء في البعث والبعث عن غيب واحمر من الاسماء والبراث من هذا الموضع الى ليس
 فيه الا الغلاء والجلد كما كنت ذكرنا لكم فبما علمنا انه ينبغي في ذلك ان تستغيث الله
 تعالى من هذا كله ولا يقع من الله انكار حال ولا عيب في فعل ونسلك في ذاك ثم اذ
 يسئل الله الصواب التهمة لنفسه من ابروع علمنا بالحق والعتب والنوم كما قاله ابو
 سليمان البراءة فزاد الله عنده كما قال له احمد بن ابي الحوار ان فلانا وبلانا لا يفعل على
 فلي يقال له ابو سليمان ولا على فلي ولا على علمنا انما او تينا من قبل وفيلنا فليست فينا
 خفي وليس نحب الصالحين ولا نكرهم فليعلم انكلمكم جميع فزاد قولكم فلو لا ما احاطه
 من الامانة معه لا سمعتموه وكلف اذ انكلمنا حال فلان مع قريبه ويكلمه
 في الكلام وكيف يكون حاله مع من يقول له احكما فلان ولم يعثر على خفيه ولم يعلم
 اللهكم فيه او كما سئل هذا الاسئلة في انه تفرع عليه المرأة السوداء ويعتريه سئل

خ
 فليست وفليست

لشانه

تعل

المتأخوניה وكون اسلم اخوانه ان يجرع القابرة التي دفنوا فيها ذاك المغترض
 لانه ينكر ان يبعث الازراء والمفتة ولعل المجتمة احبوا ان الله تعالى على السلة في ذاك
 الوقت ولما وقف على ما ذكرته في مر حال فلان لم اتمالك ان اخذ اقل قلبك بارادته فيه
 فترثت او تملأنا في مراتهم ففهمنا في ذاك الوقت فربما لو انما كانت وفي حال
 فستقيم ليحتمل له من السما او ان الابواب فانهم يكرهونه وبشر الا يستجابة بجلاب ولا كرف
 يستجيب الله تعالى الدعاء من السمع المبعوث اذا فانه يعلم انهم اوردوا دعوة المخلوع
 والمساير ومنهم مما اولعوا هذا الدعاء منه يستعمل بعض ذاك بل ازعموا ان لا تقتصر رساء
 تعالى اجابة ذاك الدعاء عليه بل ينبغي ان يرد على الدعاء كيف كان في وقت وفور
 فتصوموا اجابة دعاء السمع من احرمتنا الما وفضل الملك له ولك بميله وفوز
 الله له يك ابرأ ولست اذنب من هذا النصارى الراعي للغير فقالوا كليلة له ولا بد
 اذا كان فقل في دعائه له بمجرد انه يحضر في نفسه فقط ذاك الوقت الصادي
 لانه اذا فعل حكمه وحصول المفعلة له وجعل دعائه لغيره واسمكة في ذاك وقت
 مثلا يفران ينتكح في سلك من يستجاب له دعائه لا يملأه وليته سلم في ذاك من
 المكالمية والمنافسة عند احتياله بقوله الجميلة المباركة بل لا بد ان ينصح الى ذاك
 لكاتب اخر توخر من بعض الاخوة التي اسما اليها في الحديث المذكور فيه فوالملك
 ولك بميله ومن العبودية التي نبتة علينا في قول الله تعالى ولا علم بك ابرأ ومن جملة
 ذاك والله تعالى اعلم ان يلوح للداعي شيء ومن عكسة جملة تلك العكسة على محبة
 انهم النام للكل من اركنه من الله تعالى عناية وحقق به رعاية فيكون في دعائه له
 دعاء لا يفتخر ولا يهمل من الله تعالى من محبة له واحتياله ابرأ ولا تكفر انما ذكرنا
 من التفتت به ولا كنه سمعت منه زاجعة ليكر ان يتعلو به لما الكليل ويسوع له
 من التسمية والنوسم فلا يسوع لغيره ولا تكفر ايضا ان كل احد يسمع له في التكفل
 بل ان يسمع فيه ان لم يسمع رسافة وخفة نفرة بحيث انه اذا اوغل وانغم على قوم
 في موكب واحتيم وتجلس ان يسمع ولذيق يتكذب به بال ولا يتغير بسلبه حال
 ولذا ان اذ تعذر احد لا يكون له من ذاك الموكب او المجلس فيغير عليه ولم يجر
 سميكا اليه فان ذكره عليه بالجملة وسر عليه الجملة واقالو بما سر على ذاك
 واذا دعا من ليس فيه عزلة الصفة لم يسلم له ذاك واوفا يلطفه عند تعاكبه لولا

من ذلك في الاستغفرة وجميعه وينبغي تحليته كلاب ذلك الموضوع فإن ما رتبنا من نفعنا
 لم نترعه بمتنكم حكوة او حكوة تترى متروا قد وتروى به وليس كل سبحة لها
 ان يحترقها الكرم ولا كل حسنة يقال لها جميعا ادخل الجنة يستلح لدار العز والكرامة
 يا بني ارب ذلك والكم والبطل لا يخطا دارا فامنا لك قال الله عز وجل ويؤتى كل
 من فضله بقدر ما رتب البطل على البطل وكثر من عند الله لا اله غيره ولا خير الا خيره وفوق
 فلما ورد على كتابكم انكم انتم كرم من الله انتم اولوكم وتنفقت الروايات باقول
 ينبغي كرم رعا من الروح باو في حسنة ولا يتفقوا الروايات في التوفيق والتوفيق لا يورث
 في خيرة والعواجب ان يكون البطل من ربه لا يشبهه من لا يكون وتلك اولوكم ربه
 يا تميم في امره زكاه من حيث لا يشك ولا يغير بقل من راسه الموعود وعلمه وجميعه
 الصلوة وفوقه خلق الانسان من عجل سار ملك ايلة فلا تشبهه بغيره فقولكم نعم انما سرقت
 تسلم الكتب وعلمتها كما لم يصفه حسنة تعلم من ذلك للعرض في الفضة ولا يدر اذا
 كان ذلك فاصالح ان تصفوا اليها الكتب الثلاثة التي توفيقكم في نسخها وادراكها
 مما ميز نظر ولعلنا يقع بمما تميز او تغيير او زيادة او نقصان فيتم جميع ذلك
 وجميعا من الصواب لم يكن له عند ربه في حسنة وفسولكم ومما كلف من تكليفه
 ونعته لنا ان يكون مبدء صلاحنا ولا حوا ولا قوة الا بالله بعد ذلك في حاله وتكون
 من الحزن والفرح وانما فضلناكم فيكم من حسنة الاولة والبعث التي يترى من حرمه وتكون
 لا تشبهون بها فان ذلك واجبة له اجتمعت الانس والجن على ان يعموا بكم بحسنة من
 الكلال ما فرروا على ذلك ولقد فررنا من ان نخلو به في المصطفى ولا كرمنا اخواننا انهم
 تلك المسئلة على علمهم وجميعها وان تمسكونا بعلمنا بكنهها لانكم فلتح قبلنا على سبيل
 الا نكسر اليهم عندهم الا من يتكلم معهم بالحق اوبى والمزاج ويغفلون هذا هو
 الواجب على كل واحد منا وانما تنكروا من مننا كيف وانتم هذه هي تلك الفروا
 والسنة وافعال السلك المتاجات على من لا يتصور فقولكم في اننا به بل في امور
 يرجع حالها لا لثبات النقيض او كذا او كذا رتبنا جميع منة اراهمنا وانا واجر
 وقولنا انما بل رتبنا الواجب علينا والمطلوب منا فورا بولذلك وراجع اليه وجميع
 حيث كانت بيل المواضع والروايات لا تفرق الا في محو النقيض وانما منة وتغيير
 اقرها ولا تفرق بين النامير بخلافه وكما يجمع في شدة وادراكها مع بقاوتها فمنهم

واثرها
 واثرها

من قبح حقيقته الا برباد نر اسنارة وزمن بعمل عليه ونج يمتنع في تكرار المواضع والنزول
 ومما ولا اقل لا يكون ومنهم من يمتنع ذاك من اسفل كبري واجتاج من اجل ذلك
 الرضا ذكرناه ومما ولا يمتنع الا لكونه من نكاحه في حاله في اناس يكره
 حاله مثل حال صفيق لو بقتلته بل القليلة لم يغير منهم واجرا وفسولهم وقول
 مما لا يجوز الواجب علينا والمكملون بنا كلال مستقيم ليس بنبه ونسبنا ذكره من
 انباني النعير وترفع فرمنا وتعجب افرمنا ارتنا له ولا مناسبة ولا موعيد منه
 اسرا بغير جار فلف الغرز تنب في مفاير امر اسلا لا بغزار كفت كفت له ممته
 فله الا اهل المواضع والنزول معنى الا ان يمتنع ذاك العبد فيمنع من النذر يستحق
 وغر الجنة دار الغرار وكذا ذاك من قول العبد مفاير الواجب علينا والمكملون بنا
 لا تغش له الا انه اذا بعثنا كلب منه ومما وجب عليه نجى من النذر واستمر الجنة
 وان انباني النعير وترفع لغرمنا وتعجب لا افرمنا اسلم من مفاير ان سنا جميعا
 يلج ورقة في الدار في السنة فاستدله وان كان غشلا كما جمع فاما محاولة وقوم
 اليه وتبرروا تعير به فتصفا بسا ولا مستنكرا العتفا له واعتمدا له في اقول
 فلا ورقة الكتاب والسنة من تكرار ذكر الجنة والنار والنعيم والافلاك لا يدرى ذلك
 على انه كل المفقود وان هو جرد الكتاب والسنة من نكاحه في عمل على ارجاء والمخرب بل
 عمل على خلاف ذلك فليس يوجب ولا تنهيه ذكر ذاك وتكراره من انباني النفس
 واستبشار كلب حثو كفتنا واغراضنا للاجل لا يدرى ذاك على انه ليس يوجب ولا ي
 المير في ذاك ما تنهيه مثال ان نزل فبنا له وانكس بع ارشفت فافسول فبان
 النعير وكما حثنا التي تمسك بها وسنزل النعير علينا مع جعله بالسير المفاير والسع
 الفائل اليه في انباني فاذكرناه من التمسك وسكر اليرمنا في صير غير رة اعفونا بالجمعة
 فهو قنا وسلمنا وسوادنا وغرمنا فمزيدا لا حزننا فاحزننا فاحزننا ابوه في تلك الحال
 وتذكر له انه استحسنها وعلم انه لا ترحمة شهوت ان يكرهنا ويرحمنا وان ان
 طامح به وثمة على السعي اليه بنا بنلاف خاوات لم يقره وانتم في اجيل علينا من
 العبد والمفعل بالامور علينا كبد السعي بنلاف نزلت وتسرير علينا بنلاف سعد
 بتفعله فلا يجر لرب حيلة في استبلاهما من ردة وسما حثه بكر حثنا الا ان نر سنا
 فله في ان يستحسنه ولا يكون له في استبلاهما من ردة وسما حثه بكر حثنا الا ان نر سنا

في
 النكاح

بما يمكنه من العبادة والادب
 ذلك الشيء المبلغ ان اخذته بغيره فمحتل له منه فواقفة على هذا الفرض وكذا الحق في ذلك
 العيب من ذلك من يرد له ما اراد ما هو في منه وذلك هو مراد الابا فلما حصلت في
 الارض بذا في هذا الاب بغير حجة بوجبه وازا ان تعلق قلب وكثيره بها بذا بغير حجة
 ومزواجرها في الكبر والفتور لا يرضى فليكن الولد متعلقا بما الكمية فيه ابوة
 يعوضها لما تركه من اجله فيستامع في اثناء ذلك اذ كبر وعط له نوع تمييز وادرا الحقد
 بذا في المنفعة التي استتمت عليها ما كان اخذته بغيره واستتمتة وعرفا ابا له تلك
 حيز تلك له في استيراجه الى ان يتبع بكم حيد ورقيق فتفكر منه منه بذا لما من منه
 وفي ما ان الحجة نعمة له وانه يكر منه الكمال منجعي بما له غاية الانعقاد فكيف وقد
 انكسار بذا في ذلك ما تتم له في الغنى والثقة والذرة المستعجبة فيمنها من
 في اثناء مثل اعماله عليه وتغيب كفايه اذ كثر له باسار ان خبيدة من واليه ان من
 ان تمتد به في راحة من السمية القلبية ان كان ابوة تلك به في التبراع ما استعمل
 على تلك السمية من يرد وعرة انما كان الكمية فيه مما تركه ذلك الشيء والاحل له يك
 للاب فيه غير ان يكون غير الحلال ان كان تعرض له بسبب تمسكه بما استتمت من
 تعلقا بنفسه ونموا فاقه نكم في على اخلة فلما دار التفرع المعنى حائل فيما اخذته الار
 وتعتبر به فله من كل شيء من يرد ولا يغفرو واليه وتعلق به ولا زنة وموثر في
 اليه واتبع اسارته بكل لورده وقدر ولا يسعة خلاي ذلك ولا يمكنه سواد يمكنه والله
 الخلق حال الاعتدال سيمر له لار العبد ابتهلا امير موصوف بل بمنزلة في العقل المتصف
 بالنفس انسر بعالم الحس بمنزلة ذلك العيب الغير بذا في السنة ولو لمسا الله له
 بكره كذا فتلك الحق تعالى له في استيراجه غير ذلك بما وقدر به من الثواب الجليل ان يكون
 جنس في اليه من سمواته وحكومتهم بسم الله بالنفس في حجب ذلك وصار ذلك بمن له
 مشاجرة ومقاومة يمنهم موقفا معادوا بعض نكم على ذلك الوعد وله يتجوز في النسي
 سواه ومما هو حال الاكثر من ولا ينبغي لاحد ان يستغنى بآثاره عند له من اللها والنفقة
 بل الوعد لا يفهم له شيء ومنهم من لم يفتا مملعا ولم يفتن نكم في علمه بل لا فهم لما
 للح له لا في من الحليفة كثر له ان ذلك كله من جنس واحد لما كان متعلقا به واستتمت
 له من حيث هو من بذا في كاد من يرد وعرض بقره عنه وقال انموذيك يارب من كل شيء

م
كلا

ر
رسم

م
مذا

استحسنه واريد ان يفتل نفسه بانه ساعد بالاسناد الى ان يكون تعزيبه الى اسرار العذاب
والبحر العذاب فليكن مستحقا في جنب ما تعرفت له بسبب ذلك الاستحسان والادب
من سواد الادب بنزله في حشرته مع ما ارضى كقول جماع من الهنود والهنود باستحسان
ما استحسنه واستدراجه اثره في هذا المستحق على الحق تعالى وكل راعى به من ذبيح
كل شيء وكما الحق تعالى من الحق له وهو يقول العليم بغيره وصارت حيلته كل ما حيدر
واحواله كل ما ستره واعماله كل ما رسيه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو العجل العظيم واذا جمعت هذا في جانب الوعد بالثواب بعثت مثله في جانب الوعد
بالعقاب فبالا انما ستره في مقدار الاخر فيمنع من ينفذ بالرجاء ولا ينفذ بالهوى
ومنهم من ينفذ بالهوى ولا ينفذ بالرجاء واجعلوا زان الهوى في حق الصبر في هذه الاب
سبب اختياره بالوسيلة التي يموله امره ويقول له بعبارة او اسارة انك تكون له العرف
من يرد سلكه فليكن في اخره **هـ** فليخرج الابرار الى كل ما في الدنيا فليكن
كله من نكاح نفسه ومحبته كما اذا يكون فيه خلاصا فلا حول ولا قوة الا بالله وننكر
مقل فيه ذلك في الاصل والكام ان لا يخلو امره في الارض خاتم كرم من ساعد الاكبال
الذين هم في حشره من الشجعة وذلك في كل يوم في الضرع ان يكون الاستحسان عليه فانه
لم تعلموا على مقتضاه ولم تعرفوا ذلك فكل من لا ينفذ الى ذلك في بسبب ذلك فهو
ان ينفذ في الشرح لانك تركت ما امرت به او نزلت اليه من موااساة الهسا كسبها
في كل امر حاجته ان كان مقتضاه فضل ولا يلزم من مقدار ان لا تكون فيه الا في النفس
وبحسب ما شره يكون فيه خلاصا لانه في غير ما يكون ذلك منه في حشره وحي الله عز وجل
لا اله الا انت فتذكر منه واراد ان يكون فيك في نفسك لنفسك ومحبته لما تراه يكون
فيه خلاصا جزاك من مرموم فكل من لا يقول فلا حول ولا قوة الا بالله فاسبقا على
حالته السقيمة بانها في مواجعة لرضي الله تعالى ومحبته فيكون في مقتضاه قوله
لا حول ولا قوة الا بالله جميعا فستفيما وتكون الحرفة واقعة في محاسبته وان
كان قولك ذلك فاسبقا على ما كانت من مقدار المفاعل الربيع فانت في ذلك غاية
اشرا غلظا وتكون حروفك حبيزة في غير محاسبته وتحتاج حروفك الى حرفة اخرى
والاخرى الى اخرى وتتسلسل الامور في غاية الانقاذ الى ان تات كل ما فستركه في
الاعتكاف والرجل لانك ففدت بزار في ما جرت منه من نكاح لنفسك ومحبته لما

ترا يكون فيه خلاصا ويكفي في ذلك بحيث لم يزل له واختيار له لما جاءه دامت لك
 ارادة واختياره ولو في الارادة والاختيار من عندك فقلوا وعملك قد خول واننا في
 اسر بنسبنا فكلوا وان من وبت ان نعمل على خلاص من بنسبنا ونشر ان نعمل على خلاصك من
 روية خلاصك من حيث نسبت ذاك اليك بل لو بقيت على الحالة الاولى لكنا ذاك
 استلم لك من الرفع في حكم الدعوى انني مع انتم انتم انتم فان قلت هذا العجب من
 العجب كيف نعملوا السلامه من الدعوى في البقاء على الحالة الاولى ولم نعملوا ما في
 الحالة الاخرى مع انتم فلم نعملوا كالمتم في معنى الدعوى وذكمت على كذا وجودها
 في العبدان من جهة علاقاتنا ان يرفع بما يعله من الكمال في لرجاء الجنة ويحزن
 لما ارتكبه من السيئات من جهة من النار ومثل هذا لا تناقض لا يستقيم فاقول
 ليس في ذلك تناقضا والكلام في مستقيم في كلا الوجهين لانك اذ عرفت ان نفسك
 وجود الدعوى في العبدان روية النعيم وترجع فدرهما وتعيك فامرنا افئذ ان
 تغرب كنعية هذا الامر فلا نعمل في ذلك واحكم على كل من نعمل فيه راية من
 ذاك بوجود الدعوى في العبدان اذ نعمل لرجاء الجنة وخوف النار بعدة من غير
 ان ينسب ذاك على اسما من مستقيم فدرع لانه نازل عن نفسه وحصر على
 ايضا من المذبح الاخرية اليها من غير فراعلة اذ لا ولا عمل بها يجب لان وجه
 الاله بوالعمل بها يجب ان يكون عمله لوجه الله تعالى واتبع في هذا بقوم ويكون
 كلبه لما علة ذاك ابتداء لما اذ في فيه قول لا حتى لو لم يذ له في ذالك
 يعرفكم به ولو ان فيه حننه او يكون كلبه لذل اننا في ارا من الدعوى والنسب
 فكونا معا فلا يجب الامر واحد يكون فيه الدعوى والتماء من الدعوى لان التصدي
 لمثل فقامت الاولياء والتم من على التوصل اليها من الدعوى والتمية وقس على حتى
 يكون عملية ذاك فلا يستعد حينئذ الا ان ينسب في سلك العوام ويكلم ما
 يكلون ويقيم بها ما عند يبرور ولا يكون حينئذ عند الشيء من الدعوى لما قسم به
 من الاله با مع ربه بالتم والتم في وعلى فاذن الوجيز وفي السبع مائة لجمع
 فلا يصح كنه لما ورد على السجدة والتابعير والسلي الصالحين لما يفتح كذا
 انهم لم يعملوا ولم يصوموا ولم يجزوا ولم يغزوا ولم يعملوا اعمالهم او يمشوا
 شيئا من اسم الله جلالة الجنة وخوف النار وفروا ان ينسب على الله عليه وسلم

الشيء

فيه

عو لم ندر نرو ولا ينبغي للاخوة يعتد بهذا الكلام فيهم لانه في ذالك حكمهم والغض
 عنهم كيف ونعم اغفل الناس واعلمهم بالديه وافهمهم بالعبودية واول ما لهم يحفوا بالعبودية
 واذ ان يكونوا مع سدا لكي يسيل الغنى في ان يسلكه غنى مع فربانك في هذا الكلام
 الحالة التي يكون العبد فيها العبد في رعية والحالة التي يكون فيها من الدعوى والحالة
 التي يكون فيها مربية اذا جعل نفسه كمنه ومن على هذا المنابع التي هي غنى ان يكون
 له شعور في نفسه انما تعلى منه من الغنى مع عبودية متساوية كما في هذا السمع
 سدا لكي يسيل الغنى والحالة ان انما عند سلوكه سدا الخاصة التي دعوى لانه
 لم يرف لنفسه الا المقام الرابع وهو في رعية والحالة التي يكون فيها من الدعوى
 فيها يربط من الدعوى ان يتبعها بالعبودية لله تعالى وحسن ان ذبا معه ولا يربط
 في نفسه اعلية لمقام ولا حال وقوة الحفيفة فحسب ان كل الحفيفة والاحوال
 ثم يلزم الكون في رعية الغوا في رعية لرواير لا تفتح وعواير الا في ام من رعية ان
 يبعث في ذالك سببا في رعية لرواير الا في الاكتم وان كسب راجح في رعية
 من الدعوى وتصل في عمل المسألة والنجوى في رعية ان يكون لرواير نفسه شعور في رعية
 ولا اكتم عليه اذ لو شئنا بذا لك والكل في رعية لرواير لرواير واوجبتكم ولا
 وتغفل وحسب في رعية الدعوى في رعية اشد البند في رعية فاعلمت فاعلمت فاعلمت
 في رعية الامية المحرر ان يكون العبد فيها مربية او المحرر ان يكون في رعية مربية وزال عنه ما
 كفت في رعية من وجود التنا في رعية ولا في رعية بل ان الغنى في رعية الكون في رعية
 الدعوى كيف وانما في كل حال الاستعانة بالمتكلمة وسبق في رعية انما التنا في رعية
 واستعملها واذ ان التنا في رعية فخرجت بذا لك اشد العزم وان فالتنا في رعية
 الهمة او حبة وان لم يكن في ان ذالك كسب احتياج تفرد على الفياقة وتخرج في رعية الاخلاق
 الهمة ركة فاذ ان فذا في رعية فمساكنة ان يفسد وينفذ مع تباينه وحفارة فكيف
 تكون حالته في الدرجات والافعال التي تحصل في هذا الدار ان تربية والغبطة
 السمعية اذ فالتنا في رعية وبمبينة فيه الصالحون والعابرون والزاهرون في رعية
 وبمبينة في رعية وزرع حكمه فلو لا ان نفسه وافية اكل في السور في رعية فالتنا في رعية
 فكيف يمكن ان يكون في رعية الدعوى مع فذا في رعية فمساكنة ان يفسد وينفذ مع تباينه وحفارة فكيف
 لك يا اخي كذا في الدعوى متساوية فمساكنة ان يفسد وينفذ مع تباينه وحفارة فكيف

لا يجعله
 حجة

وعينه

نظرات

وأجبت عن عيسى: أسألك عنك أينس قد تخلصت في راسيد وة أعونك ما اشترى به الدنيا
 بر امر الرغوى والامانة المقيمة فيها والامانة الاخيرة وكذا ايك فسياسة محصورة
 بكنة ان تغلبت بها كني امتي ودي ورج فلانك في للاسكت عنك ولم اعاد ذلك كذا
 ولم اذ اولك سفاقا ولا يلزم فيه شيء من ذلك وان فلت في بلس اقولك وجرت من
 ذالك بجمانا فرائعوز كني من يعجب سانة وجدان مع بلوغ الغاية في الجور والاعتقاد
 ومزاحمة الكذابين والاوراد والتردد في العلوات والفقر واحد في النعم والاعتبار
 وصحبة الصالحين والاختيار وانت تضمنت منعم وتستثمر في بهن وتغفد جهنم لمن
 وعنتا وتمن من انك مغر او بلي استمغنا وقلته وباري وسيلة فوسلت حتى اعكبت
 وانت فرسنتا اعتمد مع العميلة وفككت عنك في محادثة الغشور ومنا الكدة الصنان
 جمعية من اليماني ومنايسة من الغرايش في الدنيا من فليمة والاي لا يملك الله
 تغلب باليرهم نعمة ولم ينكم اليهم نكم في برجة فوسلهم في نهم بالبتات وجعلهم
 وبكنا في الكلمات من غير جنانية سلفت ولا خيكية افترقت وانت بعينك وفشاريك
 تنفك في النعم الدينية والدنيوية كهمز وتكنا مبلغا من امانيت وسفواتك وما
 يمكن ان يكون غاية المتشرف في حال بعضكم كذا ابو بكر الصديق رضي الله عنه اذا
 حكيت يفرز اليك انفسنا خرج احرك من خرج البؤل من تير واناسلكت فسلكت في
 ذالك ولا كني نسبة ما نمر به وفرد نسب الله تعالى ان نسنا في مواضع كني من كتاب
 او مغايب ومنايب تضمنتها نسنا وافشفتها فكم تير من الجمل والضعف والكل
 والكبر وبنيهم ما كل ذالك ليزكر احواله الله تفتحه منه تذكرا وما ملاذة خسران
 شريته وفهم معنه علميه واللايز ولنفسه استغفانا الله من الذنوب بل شروا
 قليل ما اعلمه اكثر من كل كني بل لا يمتز نكم في الى شيء يمكن ان يفسد به ما اعلمه
 فليعلمك الوهم بل انه نزيه في وعنه ذالك يحصل له من العزج بربه فلا يفتحه منه كل
 بفعل حشر وحال مستمسرا في حشره سالتا متعلفه من ان فلي من بر يا من الحكمة البتات
 في نية في ذالك ان يسايع حزن نفسه ولا فوقها آثر نفسه منه حينئذ وانما يرو ذالك
 من قبل الله تعالى ففهم في قلبك نكم في نفسه فلا يرو منها ان الجمل وكل ما قدر يسايع
 قبل من امر الخلل والنفخا ربه الاز في غاية الكمال لانه في غير الجمع لما قال من عكنا
 في فمنا جات في كيف ان تمسح احوال وبك فافت وانك لو لست اعني بزال ان تصي

و نيلهم

مفيدة

بد

المعصية كالمعصية والجماعة تعود فوافقة وانما نعيم بزياد ان شعور الاستعداد من
 غير واحد لا يتسبب فيها نكتم ولا يتفرون في مرجع ذلك ان شعور الكمال المكنى
 فاذا كنت قد جعلها وبجميع ما قلناه لك مقامنا معتم فلا واستحضار هذا المحتاج
 والنياس ولا زمت تزلزلنا بنمشت عليه مقامنا من شعور الابداس وجعلت ما سئل
 القلب اذا اراد الناس ان يتوهموا ذلة من شعور قولك ان يلقى لانك حينئذ تحقق
 بعنودة الموتى وليس التعلق بما فينا يفتضح تكلبا وتعملا اذ لو افترضنا ذلك لكان
 فيه اعظم العوز وكيف يمكن ان يكون الدعوى بالدعوى بل هو محض مغبة من الجماد الكبر
 اما ان تكون معة العبة مربة على معة اخرى من عملها في يومه له وعرضا موحدا
 ان يبر او يعب له ذلك ابتداء من غير نفع سعة وعرضا موحدا ان لا يلقى من حصول
 هذا المقام للعبارة بسم به بل قد يكون شعوره به مما يكرهه فلا يكسفه تقيلا ويكون
 من جملة حواشي عن ذلك الشعور ان يحس على كذا معة من الدعوى والى ما يوجب
 له نكتم له ليعلم ان يستفهم كل ما يبره من حال او مقام في يلقى في نفسه ان يبره النوع من
 العلم بما لا يمكن ان يكون ويكون مستند في ذلك ولا يبره انما رأت لا تتجهم كل معة العجز
 عند الكمية ولا يلقى لنفسه من نفسه بغيره فان قلت هذا كله غير قابل ومثل ان
 ومراى لك ما ذكرته ان من نستبين ان مقام الولاية ان افترضا ان عليه لا في السرد
 عليه لا اعتمد الا على ما تقرر في نفسه ان من العباد المستغنية والافعال المستنك
 فلا يفتضح لرفع مع ان ذلك يتمل عنده ان يكون له عمل جميع ويلزم عليه ان يخال
 ارض عن نفسه على اي حال تكون وتلقى عليه ان يخال جميع وعرض مقام الولاية للبر اعد
 ولا يتجاسر في ذلك **جاف** واما قولك هذا كله غير قابل ومثل ان يكون هذا
 من جملة قولك بمراتبك مقرا بما قولك انك انما امرور لست التزم لك
 انك ما ذكرته لك مقامنا من الابداس انما ذكر لك ما كثر في واليعر ما كثر في
 يكون حجة على غير ولو فرضنا ان يكون حجة على غير لا تستبث مع اميل الدعوى لا نعلم
 تسمح بنفوسهم بالانقياد الى كلام لا حجة عندكم عليه بل يتصور به وجهه فلا حجة
 ولا يبالون بذلك وقبل هذا القول منكم حسن او فصح لا استأخذ من ذلك **قوله**
 ويلزم عليه ان من نستبين ان مقام الولاية لا افترضا ان عليه من بما قولك انما الزم فيه
 التزمه ولا اخشى من ذلك من ان يبره انما لا تقرر ان ترد عليه لانك لا ترويه

م
 هذا هو
 على

عَلَانِيَةً وَلَمْ يَلِدْ تَعْلَى أَمْعُرًا وَلَسْتُ بِمُتَوَرِّءٍ عَنْكَ فَاعْرِفْ هَؤُلَاءِ ذَاكَ وَالْعَبْدُ مِنْ حَيْثُ
 هُوَ عَبْدٌ لَا يَلِيقُ بِهِ أَنْ يُعْرَفَ عَلَى قَوْلِ الْأَرَضِيِّ عَلَيْهِ أَوْ سَائِرِ الْأَعْمَالِ فِي ذَلِكَ ذَاكَ وَلَقَدْ
 بَيَّنَّ عَلَيْهِ أَنْ يَنْتَزِعَ مِنْهُ مَا يُوَافِقُ خِلَافَهُ فَكَيْفَ وَهَذَا يَكُونُ عِنْدَ رَبِّهِ مَا كَانَ وَكَمَا لَا يَنْفَرُ
 أَنْ تَرُدَّ عَلَيْهِ بِتَقْدِيرِ مَا تَقَبَّلَ قَوْلُهُ وَفَوَافِقُ وَكَفَرْتُ عَلَيْهِ بِإِنْخِلَافِ الْأَرْضِ عَنْ نَفْسِهِ
 عَلَى مَا كَانَ الْكُفْرُ بِمَا فَسَدَ مَا الرِّفْقِيَّةِ مِنْ ذَلِكَ التَّزَمَ لِيَذْكَ إِذَا كُنْتُ لَا تَسْتَعِيدُ
 إِلَّا أَمْرًا تَعْلَى كُنْتُ بِمَعْقُولَةٍ مِنْ خِلَافِ عَيْنِي مِنْ مَعْقُولَةِ الْحَيْثِيَّةِ أَمْرًا مَكْلُوبًا مِنْهَا فَكَلِمَةُ
 عَيْلَتِكَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ بِعَ أَنْ لَا يَكُنْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا أَوْجَبَ لَكَ مَعَانِيَةً وَمَكَالَةً
 وَفَوَافِقُ وَتَلَى عَلَيْهِ بِإِنْخِلَافِ الْأَرْضِ عَنْ نَفْسِهِ وَفَوَافِقُ الْوَلَدِيَّةِ لِلْأَرْضِ وَلِلْمَعْنَى
 ذَاكَ بِمَا فَسَدَ مَا يَلَى فِي ذَلِكَ وَلَيْسَ فِي كَلَامِي مَا يَتَمَّ فِي هَذِهِ مَعْقُولَةُ الْأَرْضِ عَنْ
 أَدْعَاةٍ وَعَلَاةٍ أَنْ يَخْتَوِزَ وَفَوَافِقُ ذَاكَ وَمَعْقُولَةُ الْبُخْرِيَّةِ لَيْسَ فِيهَا مَعْقُولَةٌ وَلَا يَسْتَعِيدُ عَلَيْهِ
 حُكْمٌ وَمَعْقُولَةُ أَحَادِيثِ النُّفُوسِ وَالْمَانِيَّةِ وَأَوْسَارِ وَمَعْقُولَةُ الْفَلَسْفَةِ
 مَعْقُولَةُ الْكَلَامِ وَعَلَى مَعْقُولَةِ الْبَهْلَاءِ وَالسَّلَامِ هَذَا فَوَافِقُ مِنَ الْكَلَامِ الْمَعْلُومِ فِيهِ فَدَرْ
 جَاءَ الْمَعْلُومُ لَوْ تَحْتَمُّ مَعْقُولَةُ بَعْدَ أَنْ كُنْتُ تَرَكْتُ الْكَلَامَ عَلَى مَعْقُولَةٍ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى الْأَمْرِ
 وَأَكْثَرُ وَفَوَافِقُ فِيهِ بِالْغَرَضِ وَفَوَافِقُ فِيهِ بِالْوَجْهِ الْمَقْشُوفِ بِمَعْقُولَةِ تَعْلَى وَخُشْرُوعِيَّةِ
 وَمَا اعْتَمَدَ فَلَا حَيْثُ فَرَاغَ عَلَيْهِ كَلَامٌ مِنْ كَلَامِ هَذَا حَاجِبُ الرِّسَالَةِ عَنِ الْحَاجِ
 بِسَبَبِهِ أَلَى أَدْعَاةٍ الْخَرَفَةِ فِي الْبَيْتِ بِمَعْقُولَةِ الْحَاجِ إِلَيْهِ أَلَمْ يَفْهَمْ هَذَا حَاجِبُ الرِّسَالَةِ
 بِزَايَا الْأَرْضِ أَسْمَاءُ الْعَبْدِ أَسْمَاءُ الْأَسْمَاءِ وَالْمُسْتَعِيدِ دَعَا يَكُونُ قَدْ كَانَتْ قِيمَتُهُ فِيهِ
 الْأَسْمَاءُ لَا عَلَى ذَلِكَ بِتَشْمِيَةِ الْمَعْقُولَةِ تَعْلَى مَعْقُولَةُ بِأَسْمَاءِ الْعَبْدِ وَبِشْفِيفِ الْأَسْمَاءِ لَا عَلَى
 ذَلِكَ بِتَشْمِيَةِ السَّلَامِ بِأَسْمَاءِ الْعَبْدِ وَمَا خُشْرُوعِيَّةِ فِيهِ مَرَاتٍ فِي إِحْطَاةٍ نَفْسِيَّةِ الْبَهْلَاءِ
 سَوَاءٌ أَدَبٌ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَلَا أَدَبٌ كَيْفَ هَكَذَا مَعْقُولَةُ مَعْقُولَةُ عَلَيْهِ مِنْ كَلَامِ الْأَرْضِ وَالْمَعْقُولَةِ
 الْبَهْلَاءِ وَلَا يَكُنْ تَعْلَى الْعَلَاةِ الرَّجُلَةِ تَحْتَمُّ وَتَغْيِبُ وَكَيْفَ تَكُونُ إِحْطَاةُ السَّلَامِ بِنَفْسِهِ
 إِلَيْهَا سَوَاءٌ أَدَبٌ وَحَالُهُ فِي التَّشْمِيَةِ بِزَايَا لِيَعْلَمُوا مِنْ أَمْرِ الْأَرْضِ أَنْ يَتَمَّ بِزَايَا
 بِأَنْ يَجْعَلَ مِنْ مَعْقُولَتِهِ أَنْ تَشْمِيَةِ نَفْسِهِ بِمَعْقُولَةِ الْأَرْضِ مِنْ خُشْرُوعِيَّةِ فَيَكُونُ فِي ذَلِكَ مُتَبَقًّا
 لِرِضَائِهِ فَلَا يَكُونُ فِي مَعْقُولَتِهِ أَدَبٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ شَيْئًا مِمَّا لَا تَرَاهُ عَلَيْهِ بِمَعْقُولَتِهِ
 وَلَا يَكُنْ عَلَى مَعْقُولَةِ الْعَرَبِ تَكُونُ إِحْطَاةُ أَنْ ذَاكَ أَسْمَاءُ بِمَعْقُولَتِهِ وَتَسْقُطُ مَا
 كُنْتُ فَلْتُهُ فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ مِنْ خُشْرُوعِيَّةِ الْعَلَمَانِ تَشْمِيَةِ الْأَرْضِ وَمَعْقُولَتِهِ وَمَعْقُولَتِهِ وَمَعْقُولَتِهِ

عنه

خ

لا تفتل قوله

في

من زمانه تسع به كل فرع مغرور لان ذاك انما قدر منه غير اختياريا ومدا ذنبا لا انقرا
 الوجه فرجوع ورجوعه من الله توجب بقاء كلاً به ثابت لا يجوز ولا يفسد
 وانما قلت انقرا الوجه فرجوع به كذا جبت من الله ان يبرصنا لما يكون به كماله
 على قلوبهم محبوبه وما يستحقه يكون فرجوعه كسب العيسر مع محبوبه فستغفر
 القلب فيه ولا يكون له مسامحة للتكلم مع الغنى فضلا عن السكون اليه به كماله
 من السامع المباركة لان ذاك انما يكون من فداية البلاء الى خرابه من جهة محبوبه
 من العجز والصدور فمفوض به من الابدال والكمالات لا يزال بل عجزه عن
 زفراء كان زفراء فاقلة له ومفوض بكسب من عزوانه داخله من ادمه وان كان في انفسه ان
 يستمر بذاك من قبل نفسه ولا يفتح هذا لما في ذاك من رخصت به او يستحقه وهذا
 مفوض الراجح بل المتعسر لما ذكرنا لك وليس في اعادة اسمه اليها باسم العبودية وسوء
 اذ به بل هو حفيضة حسن الادب لانه انزل نفسه فحقا في المنزلة التي لا احل فيها
 بالنسبة اليها بحيث لا تكون له معها مشاركة في اسم ولا جهة بل هو كثر الى العبد
 الصاحب او الخليل او المحمل او المتواضع او المحب لكان ذاك انك فتضمن ما ذكرنا من
 سوء الادب وبما لا امر في تسميته باسم العبد انه غير نفسه للمكمل والملاء فيقول
 له انك اعلمون بالاعمال المردية لعبوديتها انت كذاب في دعواي لانك لم تنح بخوف ذلك
 ولم تنزع عما يحب له عليه من افعال منتهى ما يمكنه ان يكف عن اعمالي به لا جرح يقول
 لم تنزع من افعالي يا اخواني فيما قلتم ومنع من انواع الكبر والبهتان في حبيته ما لا
 تعلمون بحيث لو نسب ما ذكر في اليوم لثلاثين في جنبه واضمحلت شجرة اسرى
 يقولون له بغر هذا يقولون له لا تسلم نفسك بغير ما قد قالوا له ذاك فيقول له
 اسلمه واسميهما ولو عليه فلا يبدونه البتة لان الاربابا كماله والنسبة ثابتة
 كما تقول العاقبة في مثل ذاك لا زوال من انزال فلا ينتقل عن ذاك الاسم ان تسمى
 به ان بالكبرية والخذل غير ما قبل لا مفعلا وحسينه يكون قد عسر الادب ومعه كما زعمه
 من عذر اعادة نفسه اليها باسم العبودية وسوء ادب ولعل كعب نركانك رضي الله
 عنه ومفوض احقر الثلاثة الذين خلقوا لم يلق في ذلك الملة التي مبركة فيهم المسلمون
 فلم يكلهم ولم يسلموا عليه ولم يوالوه من البلاء اعلمهم من الفقه عيسى وعيسى اليه
 النبي في الكتاب الى كتبه اليه فليكن منسلا يقول له فيه بلغني ان هذا جند جبار

موقبل
 موقبل
 موقبل

يسئله ان ينسحق الله عليه وسلم ولم يجعل الله بزار مقار ولا مضيقه ولا موقنا
 نواسيت فانه كلفه من ذلك حكمة حسنة وساعة فيه ان يخرج من كنفه محبوبه ويمنح
 الابواب اليه ويتخير غير بل لافعه بكم من مزارا ما توهمه كلما حبنا من اضافة
 الصالح نفسه اليها باشيخ العبد سوادب من حقيقه حسن الادب فضلا عما يكون فيه
 سوادب وفولة ومن هو حتر بقضا اليها هو شخص مسكين ليل حفير في فقرته بعزتها
 واستولت عليه بفوتها ولم تدر له عرفا ينسحق ولا عذرا يتعذر لما يشي به عقلها
 المستكين ان يفرز على المزوج من فضتها والابواب التي عنهم حضرتها للوالد لو فرز على
 ذاك انتم ان له فركا اواحد من شعورها لم تلتفت اليه بعود ولم تعذر كسبه ومجوده
 فضلا عما تكلمه فيها لرفها من كرم ومجوده بالاضافة اليها حيلة سوادب فحذر
 ذاك اوله يفيد في عياله يا اخي ان ما اخبرني عنه على علم يكون هذا الرجل فلما لم يحسن
 ان ذاب سوادب ما ذكرت لك ان هذا يرعاه الله واخبرني ان هذا لم يرد في نفسه اليها
 سوادب ولم تعذر سوادب بقا وكلية من حيا به ان ياخذ ثارها فيفعل سوادب بيبس
 في ذلك يرعاه الله وما اذ علمه من الحذر لا يستغني لانه لا يجوز حذر الحركات والمزاج
 وتغير دينه الكلام ان تتغير بسببه المعاني في ثروا لانكم ومثله المسئلة ومرفاع
 معها وفقد تشبه ما تقول العادة الجندرة حيلة والهيته فكم وفردا حكم في
 اواخر الكلام في هذا المسئلة حتى اري ما ان يتجدد عند حيا حبنا من نكم حين قال في
 خيل هذا الكلام حسن انكم فيه ولا كنتم هؤلاء الكلام في هذا اهلته على راس كل ما دفعه كان
 تجدد له نكم اخي فسلنا نكله عليه ان شاء الله تعالى ما يتلوه في اذنا الله تعالى ولي
 التوفيق لولا ما استلتم في سبيل ذاك الهنت او امره لم يقع هذا الكلام كله
 مع الكلام المتقدم في الكتاب ان قبل هذا ولا اذ يقبل فيكم خلافتنا او يرفع الله تعالى
 فيه اليه بلو كنتم تعلمون علم الغرض واحسنتم في سبيل ذاك الهنت لم يقع هذا
 شيء من ذلك فلهذا لم يقرأ لم يستعمل ان تذكر على من يقول العلم حجاب وان كان المعنى
 في هذا الكلام يتلوه المعنى ان سفته من اجله ولا كثر من هذا الاسئلة بفقه لم تخرج
 من هذا الى امر اخر ومفردا تعرف ان الاستدلال في سبيل اوليس له تجردا وبكم سبيل
 وفيه كذا العبارة ارايت لو اني تكلفت فتوفنا السبق من هذا الموضع ان قرب وقت
 الانتفاع به من الوجوه ان كنت ذكرت لكم فسينت عندكم اني قد اسر بذكر الاسئلة والناس

اهلية

ياخبرني

فيه

حيث ينقر ذكر واحد منكم بزاره ومكتبته وما به وحفظه ويرعونه منسلا في تلك الغريفة
 الفيليلة المفرد الضيقة لا تكمل المستقرة في غير النكاح التي ليس فيها استجار
 ولا انوار ولا ازهار كيف يقع في يركل هذا الكتاب العجايب المستحيل على لباب اللباب
 ان اذ اجتهدت ونظمت في اوزار غفلة لم تعرف له لكثرة اللغات التي فيه او امس او ايسر ولا بلهنا
 من كلامه وما ذاك الا لفتنته عند الله لا تحبذ انك ولا احبها انا ولو كنت مجتهدا لم تكن
 تسمع فيه كلمة من مثل هذا ولا ان الكتب لك متكم افيها فكيف من هذا في ذلك في غيبته
 عند غيبته عن غير الخيال او انه لم يجب ذاك لانا ولا انك املا الخيال في ذاك في
 جملة الاخر ان الله في علمه ومعه موقوف لا يفقدنا وافت الخيال في ذلك في ذاك في جملة
 ما يجعله من مثل هذا الكتاب ان هذا يكون فيه مقوله ومثاله ثم ينقل الى
 هذا اسئلة على كل واحد من الخيال في حقيقته ومن يقدر انك انك اذا خلعت على
 في تلك الغريفة ووجرت في موقوفه موقوفه ان تغرب في جملة ينشأ من الزوج والزوج
 لك احمر من عذرك واجمالك بمقابل عمنه الذل ان جراه الله خيرا او اعطى له اجرا
 ولا كرم من كلمة كان قبل اليوم وافت اليوم بقرعة انبلا واستورا غلاء وخلا وفتح
 القضاء واستقر الزنك والثلث في على الداية يخرج بزارك كل احد عن غفلة وحسب
 وخلا بحيث لا يمشي الا امر نفسه فمثل الله العاقبة

هذا الناس بالناس الذين هم فيهم * ولا الراوي للدار التي كنت تعرف
 بقصير الخ في النابيات فانها * اذ اذعت او فافها عند ثم ف
 وثوق الخ يمين بربك في الخ * تؤمل من فضل به يتعكف
 فان صلات العبد حسن نفيه * بمؤمل كرم وعزله ليس بخلف

وهذا كله من اح قليم وفي ذكره ما غفلا في جميع والدن على والى العفو والغفران
 بهيذه وحضله **والعبد** ففر كذا فز من الخ في بعض كتبنا النكاح في بعض
 علامات وجود الدعوى في العبد وان جملة كراعية الموت وقدر اليسر على كل افة بل
 لا يرمي من تغيير وتخييل فاذا اخرج منه ما اخرج كذا رسا بر محملا في غير متساوية
 بل متباينة الزمان متباينة المراتب فلو ان يلع من ذلك تنسب على هذا كله لتتخ
 يزلك القابرة التي تها كراحتنا انما بعد الوفاة المستكبر ان كسر فيه من
 اليرس وتتمت بهذا الناس اعيان الامر حج الله تعالى منسول كراعية الموت كالجوار

خ
 شفق

Digitized by Google

[illegible]

وتكون خالصة لانه اعمد على محال كثير فترى وفلا لا يخلو لاسيما وانما منسوب بعد بفتح وشو
التي فيه اوردت لا تخير وان قلتم ان اخلاقه بلفظه ذلك من جاتر من قبله جاتر
لم يخلوا من سوء الفهم في ان اعرف غير لم يخل جاتر خزانة مع فيه على وجه يلحق به بغير
وان قلتم لا في بعد كشيء كقوله انه فيه بغير ولا يفيء في ان تتركوا هذا حتى يفيء من به الصاحف
عنا نستعمل اليه في ذلك الكلام المحذور وان قلتم خلاف ذلك فلا ادر ما هو واعد فيه
تكون في انكم من المحال البتة وان لا اعلم اني مما يعلنه من هذا اثر بغيره اذ ربما يكون
في ذلك الكلام المحذور وهذا تكون في التكميل عليه فلا بد ان لا يخل عليه بمثل هذا اذ
وجلت اليد قد خلا ولو علمي بعد كذا اللفظ في غير قوله بغير حوت بغيره اليه بغيره
من ذلك جاز قلت ترى المحذور في التي في كشيء كثيرا فلا يفيء في ان تترك ذلك على بغيره
كما انكرت على جافسولي انما وان وقع في ذلك فلا يقع في ان لا يوضع يقع فيه خلد
ويستاد من جهة الترتيب ويجعل الامور المتناسبة بعضها مع بعض فيكون لا يفيء في
التأخير فلا فرق اولاً يفيء في التفرج بلا وخرى وكذا الذي يقع في موضع يكون فيه خلد
ويستاد من كثر من العلم اعني ان يكون قوا بغيره بغيره وانما في ان تترك في البراءة
من قبله في ان اورد اخذ به فلا اوقع في ذلك المحذور استرخى من قبله في ذلك كما بعلمه
في مواضع من التبيين ولز الذي ان كان ذلك محذور في يكون محذور في جميعه انما هو
في الحقيقة انما انت في ان اراي كما يدلف الله تعالى في قوله واذا كنت انت لم تنفع بغيره
فكيف ارجوا المنفعة به لغيره واذا لم تحصل المنفعة كانت المفارقة لازمة وليست كانت
السلامة لا مضى ولا منفعة فكيف لا احب ان يكون ذلك محذور ولا كثر عندنا غير ومفارقة
اذ انقذ به الفضاة وشارت به الرخاء وان في ويتبع في الوجود اذ جعله بان بسبب ذلك في
الشارف ان الوفود مع علمه ونمود لان الحقوق كل الحقوق ان يجعله بان بعد فيها وعند الله هو
بشر الخ لا يشر اما ان يقول بليست في اوله ولم يعرفه فلا واما ان يقول بغيره من صور ولا سدا ان الحالة
انما لا تلت في انما انما في اذ بهما كشيء على اربعة ومئة على خمسة مع فيها من انما انما
والحالة الثانية بخلافها مع ما فيها من الاستسلام وانما كان يتبع الخلل العظيم في الوجود اذا
توسى المعنود وغفل عن الرمان الودود وسواه انتم الى ذلك على ان اولهم بغيره
لنفسه في انما انما في احتياجه ولا وسيلة الى الله وقادته تخير وتوسل
فكانت بغيره ومضى انما انما في بغيره فبانت ليعين كثر بغيره ولا يفيء في ذلك في بغيره

م
ذ

م
ص

انما نجد في الطرق لمبلغ الاستجاب او الامتناع التناوب وجعل نفسه في حقود واحتمال به كيف
 يرضى في الغرض المبرور بالاسم بالانساب الاول من عون والثلث من ردد الكرخان في هذه في كبريت
 الخاصة والمحمور والغبارة التي انت عليها بتفكير كونك على ذلك الحال الذي يمكن انما انما الخواص
 انما في شانه من قرب الجدران والمحور جابهم هذا ان كنت قد اهما جميعه تخيير جميع ما اشكل
 عليك مما كنت قد اعميت الضلال فيه وفر ساذق الله تعالى اليك عن يدك احسن سياقة لا يبي
 مع كون رفته بالاستفاضة بانك في انما سخطت به في علفه في وسط البيت وارا استغفمت جلا
 فقد ليت واحسبه كذا لميت وادفنت تحت تراب المحور والتكليم في رثون عليه المحب
 والبنو في ذلك الممراد في سواد ووقع لنا والتم التخليص من تباينة ذلك في انما او المعاد
 والله تعالى في السواد والرشاد انه الذي الجواه واما المسائل التي تشكك في ربه وان
 بقدر انك في حالك فيها ورايت انك اخطأت في هذا فقلت انك لم تعلموا الزمان واهلها
 يلين بيروفا انك لم تعلموا حاله بل ووقع منك ما لم تكن في حياجه من اللام المحسوس وراكان
 ذلك الضلال عن الحق ولا في الحق في هذا الزمان فوقات وقد مر وخر على غيرك فليت شعري ما الذي
 يفرقك من تركك في المحرمان الذي هو من انك وما لم تعلم في هذا انما يبين وشئون وحسن عاولة ولوا في ذلك
 مثلا ان تغفر له وتغيب عنك الله وتغفر ما فعلت له انما باليد وبالشرع كان تغفر له انما باليد
 ويحكم ان تغفر له باليد وتغفر على ما كان بعز ان تكون عفيفه من سلكه وقلبك مستغفرا
 مع ربه وان فعلت اذا فعلت ما اشرت به على ذلك الله من غيرك في وحيد التوحيد والحق
 جافوا وانك لما فعلت جلا به في هذا الحق ومعيهات جميعها بل انما البرح واليقين
 به لا من كانت نفسه ولم يبال على اي حاله يكون واما من هو في حاله من شوب في مشواره
 وعادته غيبي في سبب حاله في انما يسعه في النعمه الى حفيه الزوج له بالشرع انما الممارات
 الى تشبه المراهنة او المراهنة المحض وهو انما يغفر ربه انك لا تكذب انك لا تكذب
 الطريق ووقع في امور الشرب كما قيل * خاتمة بعض الشرايف في بعض *
 جاز ان البرح انما يحصل له من حقه في تشتت به وخصه من الناس ويحصل له بتسببه منهم الالاس
 لا يفيض به زهر في ذلك وشما عند به الى جبر جميل ولا يرضى بالقليل بل يتشكك ويتشوق
 ويحول ذلك في اي انما يتجلى في الامم في السؤال والتخليص من انما في الذي جميعها انما
 اخبرني اني انما التبر في انما في رجل كان او فرائد بلستان حاله لا في الدنيا والنيا والروح اللطاف
 انت ربه كما سألته من ناس كثير من احفالت احوا المم ونفرت انما المم وانه انما في انما في

٥
 لفظ

خ
ل

فوقه وغلو مرتبة قال ابو سليمان سمعت ابا جعفر ينكح في خليفته قال بلا مشغلنا الغضب
 وحضر تنه نيت في اافوخ اليه في اليكف بلا سمعت وكلايه وهذا عرف من عليه اذ انزل قال ثم ينكح
 في اذ ابرار افوخ الى خليفته بلا عكته والناس من حلو من مرفوف با بهارهم يهوى على التزير بمافر
 في ميفلنته فافضل على غير تعجب قال يجلست فستكت ثم ا هذا الزين يتعاضد ذلك اذ اقبكس
 للزحل الزلميه وكلت لزاله دواء وكيبا الا حذر عند احد ولا في اليوم بلا فعلنا ان يدخل
 كل واحد منهم زاسه ويرى زمانه ونا سده من عا ملهم وعامله توجب له الصلابة منهم
 ورا ان عطل على خير عنهم لان الحال اليوم كما كانت المرات من اربعة فالتفت غزله لكث صله
 واستغفر الله واخبر ابا به الله واما اعتر اكلهم على وكان با سبت عا له بفره الكتاب مسلم
 وشرحه بموا اعتراف غير حيد لان التمسك غل بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة وعاقبه
 محمود في هذا الزين ينكحون عليه من ذالك وانما كنت تفكرون عليه لو تمسك غل بفره المردونه وقا
 استتمت من الكتب البروعيه لانه انما غل بفره ذالك في هذا الوقت المختوس لم يستمر
 بزاله بل بركة تعتبر ان ما يحتاج اليه من ذلك من غل حلا بل وزيا ذاك وبه اخبره بمما يحتاج
 اليه ينفع له وقت انفس من كل نفس بخلاف الحديث فانه فكفنه العا بذا التمس
 محتاج اليها ومعي غير حلا لانه كلال ولا ينكح عن الهوى بمفرد ما يزداد العبر فيه
 نظر او اعتبار الحيل له موا ابرازي لما حذر وا انحصار الكا حلو او القبيض كذا يزداد
 مضغة زادت حلا وفصول كم غير ان الرجل عند تسليم وايماء بكر يفتمهم بمعيه نظر
 اما ان عند تسليمه بمسلم واما الايماء بكر يفتمهم بل فلابد ان يمنع ذالك على فليتم من الامر
 لان ذالك علامات تبين على كذا من انفسا لم ينكح على كذا له في ذالك في وقى بعذر البون
 بين التسليم والايماء ان التسليم ينشور مع بقاء الاحتمال في جهة الكريفة ان المسلم انما
 اوى الى كف التسليم لمسلم من الحذر الزين يفر له بتفرد الجهة فهو يقول ان كانت كرى يفتمهم
 جهة فقد سلمت بتسليم لمع وفتعت بالسلامة وان لم تكن كرى يفتمهم جهة فلا يضره
 تسليم شيئا لانه لا يدخل معهم ولم اكثر جمعهم وان الايماء فلا يتصور فيه بقاء احتمال
 احلاول ان لا لا يمكنه ان يقع منه لانه لا يقتضيه اجمانه بمما من جهة الدخول فيهما والمكافاة
 والامر ان لا الكنية والنفر عن ذلك ما في الجملة او يتاينها وتكلم السبيل اليها عند كل مرتبة
 ودرج اذ لم يجعل الله تعالى لرجل من فليس في جميعه وانما قلنا ذالك لان الايماء امر وزاجر
 و امر بلا يفتمهم وزاجر عن كل قالا لا يفتمهم فبان ادعى احد الايماء ولم يذبح لالا وامر به

ل

[illegible]

جملة
خ
ج

الى

عنهم ما قالوا في الخبر ان مرادة وكعب بن الاشعث وايش بن جندب قطع على ذلك وكذا في
 راجع ان يلحق به اشعث ايضا كغيرهما الشناقص والشناقص اذا خلاصة به الى شاذ
 ذاك في الخبرين كما سمعته من هذا الخبر الخلف الذي وقع بينهم في الحرف بعد حوازي الراجح
 او قبله وانهم يحسبون ان هذا الخبر هو الذي حمل ذلك بعض محققين على ان ينعى على هذا
 في عبيد بن ربيعة او وضعه او في مثل هذا كونه يقال ستره في علمه وحجة العبيد لا تنصرف على
 تعيين شيء في ذلك بل المطلوب من الخبر ان يبين علم حقائق ذلك كونه الى العلم الخبر
 وان يعتد به في ذلك الاشياء او كونه الامر الذي هو عليه عندنا في علم غيبه في علمه هذا الخبر
 وايات واحاديث متعارضة في الظاهر في الالباب في العمل للاجتهاد بالحرارة في طلب
 الجمع بينهما او يتحقق فيهما بطلان في كونه في الاحاديث المتشابهة في الخبرين
 اعتقاد كونه امر في الاجتهاد بالحرارة في طلب العلم في علمه بل يجب عليه
 ان يستدل فيهما فاسلكه السلف الصالح من امرنا كما جاهدنا في ان نذكر راحة الله انما
 ايسر على الناس من ان لا يعلموا وكان الفاسق من عهد يقول يا اهل العراق انما الله في
 نعيم كل انتم تسلموننا عنه وان يعيش احدكم جاهلا انما الله يعلم ما اجترأ الله عليه حين
 له من يقول على اليد ما لا يعلم ومن التخليق والتخليق ان يستدل العبد بمرقاة القادر
 من الفردان لا يتقرب به في العمل ولقد شهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الخبر عن عمر بن الخطاب
 واثبت بقول من قال من التخليق هذا مع انه لم يفرق بيني وبينه في معرفته تعدد النعم والمكافاة
 بل اعياها عندنا ومع هذا عذر عمر رضي الله عنه في ذلك واستعانته في التخليق السن
 نعتي عنه وقال ابراهيم بن عبد الله رضي الله عنه فكتبت سنة وانما اراد ان اسأل عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه عن ابيته فما استجب لي ان اسأله عن أبيه في رواية اخرى كنت اراد ان اسأله
 عمر عن امرائنا الذين تخلصوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبت سنة ما احمل
 موضوعا في اخرى لم ازل احررها ان اسأله عن امرائنا من ارجح النبي صلى الله عليه وسلم
 الذين قال الله عز وجل ان تنزلوا الى الله ففرصت فلو بكما حتى حج عمر وحججت معه فلما
 كنا ببغيف الكربين عرل عمر وعزلت معه بدها او في قيس بن زمزيم انما في كتبك على يديته فترجأ
 فقلت يا امير المؤمنين في امرائنا من ارجح النبي صلى الله عليه وسلم اللذان قال الله
 لهما ان تنزلوا الى الله ففرصت فلو بكما فقال عمر واجتبا لك يا ابن عتبة قال انهم
 زام اخبرني اني اريد ما سألته عنه ولم يكتمه في الهمى حصة وعلا بسنة في اخبرني عن الخبر

في خبره والمناصب لهما ان يكونوا في العصور على محظون
 جميع ذلك انما الله يعلم ما اجترأ الله عليه حين
 بل اعياها عندنا

قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم بالباطل
 اليه صلى الله عليه وسلم ان الحكم المصلي في المسلمين هو ما رتبنا له من شئ الخرج على المسلمين
 يخرج عليهم من اجل مسئلته وكلما يقول ما يفتيكم عنه فاجتنبوه وهذا امر تكلم به وبعلموا ان
 ما استحكمتم فانهما اعلتكم انتم من قبلكم كثر من اهلهم واخذتكم جميع على انفسهم فقال
 نحو من هذا الكلام جبرئيل عليه السلام وقال له اهل على يا رسول الله وعلى موسى
 رضي الله عنه قال من قبل انبيى صلى الله عليه وسلم عاصيما اكرمنا بجلالنا انما عليه غلبت
 قال للناس سلوه عما نسئهم فقال رجل قايده فقال ابني حرا بده فقال اعرض يا رسول
 الله قال ابني سلوني في شئ علمت اذ اعرضنا في جبرئيل رسول الله صلى الله عليه وسلم يست
 الغضب قال يا رسول الله انما نسئ اني اليه محض الكليل ما ينهض على خطر النضال على الارض
 وان ذلك من الشكيب والتعقل قال انصر في الله عنه كلف عن عمر بن الخطاب يقول فحينما
 انشغل عمر بن الخطاب بغيره فاجلوا انما الزمان على غير الشكيب اني لا اشكال فيه وفي
 المدرس اني علس في افراد الناس لا بد له في الغلاب من كمال العدة الكلب قبل ان يجي في المجلس
 اذ اراه وقدره هو الشكيب البين ان اذ اراه في البوم لا ينفذ ان يشك في الله لا يوجب عليه
 وفيه انه معاقب على تركه وذلك انما هو في الاصل على علم حاصلا في كلف منه بشئ
 للغير واقام ليس عن علم حاصلا فلا يثبت بذاك ولا يوجب عليه لا يملك الله نفسه (العلماء) انهم
 وصاحب العلم الحاصل لا حاجة به الى مراجعة الكتب لانه انما يرجع اليها في العلم لا في النقل
 منها شيئا ويصوبها او يستعيرها اذ لا ضرورة في ذلك بقول في مقتضب اني يرجع على
 نفسه قال في ركن عليه واجبا من التعليم لمسايل في نكس خلاصة عنده في الوقت قبل كمال العدة
 الكتب ومثلها الشكيب بهر بهر من ينظر ضوابطه وحجبه على حبل فقلت انما يكمل الكتب
 يحصل له تحقيق في امور عنده مسئلة فيقول بذا انك عند الاشكال والوحي يستعير مساهل
 في نكس مستفادة له في اقول ما اشك عليه من المساهل لا تتوجه عليه الى كماله في تحقيقه
 وتتمم للغير من حيث انه يث للغير وانما تتوجه عليه الى كماله في تحقيقه واستفادة
 مساهل اخرى من حيث احتياجه من كماله في نفسه ابتداء عن ان يوجب عليه ان يعلمها
 ويعتقدونها مما يوجب عليه واعتقاده في بعض ذلك يكلف منه ان يعلمها للغير مثل مساهل
 العامة لا تتغير مراجعته للكتب بكونه في ذلك لا يكون الا عن تغايرها في الافراد بل يطالع
 الكتب وغير اجتمعا عنده في يخرج في حاكمي ذلك الاشكال ويريد ان يستعير مساهل في

كل

عنك ويكون ذلك في وقت اتفق وكيفية اتفق بل المراد من المفترة تكون الكتب عنها قبل اتفق
 للافراد منسيمة فاذ اخذوا استحضروا واخرجوا من الخزانة ونزلوا على المربع ومزادوا
 على انه غير مخلص في عملية ذلك بل اريدوا التصنع والتزيين بتخفيف المستهل ونقل كل
 التامير فتشبهت بزرالك ومزادوا على التصنع والتزيين واخرجوا من الخزانة لا يعنى وتعود الى انما
 لم يود ومكعب لذ وقتب ما اورد به من تعليم العلم ونسرك واولد واخر على كونه متخلفا فخصه
 وذلك يجعل من مفضل السعة ووقت مقلوب في ايلام ذلك البطل وتعد به بزرالك لكل احد
 مفضل اسر وشركى وما اصبهم ما وعرضه بزرالك لكل غث وسمين فاذ اشترع في الافراد وقرع
 من السمية والتعليق والرداء الى المربع عن الارض والافراد جعلت على لم يبعول فليل
 حينئذ مات النبى او ابتدأ مثلاً لم يوجب له ذلك فكلها شامو ميبه والافراد عند ولو كان مثلاً
 في ذلك وتوكلنا له تعلم يكمل اكثر لما يتغير تعليمه بفصل مخصوص ولا وقت مخصوص ولا وقت
 ذلك الا له عليه ومنه غير اعلية واذ اعرف له في انشاء ذلك حتى واجب فكله مفضل
 فيه وشاغل بزرالك الى الواجب ثم انه في هذا العلم لا يبي فرضتها وفصلها تخفيف المستهل
 المشكلة واستفادة ما لم يكن عنك حاشا الى العنت لم يخرج من عواد المتعلمين ولا في ذلك
 ويرى التعليم حتى يكمل لفا السبب لذ ولا واجب معه فلا يليق بل التعليم مع المتعلم حتى يرى
 منهم مستحسناته تشتمل وروى سمر مع جليله اذ تخلف عنهما بحسب فقر الكرى وكثره
 جاز فقلت كذا في ذلك الى انما المشكلة سلمت من ذلك الامليات او من بعضها مما كتبه الى
 من الكتب فلا تحتاج في ذلك الى مراجعة كتاب والى تسمى عباداً وتسمى منها وتزبنتها
 وانك برى من اسرارها وتصنع بغير احدكم القراية في غير احدهم وتزج الخلق في حينه معترضاً
 جازحول الغم اذ في ذلك مما ابعده من ذلك والاستغناء لمكعب فيه لم يعل ولا يرفع
 من مديف من ذلك فصلا الزاحية فليس وتسلح بالكلية معلوماً جعل في ذلك الكرو صها
 او فكلها بل الكايمز انما يمكنه ولزالك خبره افرد ذلك على كثير من ملام نفسه الدينية
 والدينية اما الزانية ودية بقدر الاستنكر تفرمة علمتها الا انه دنيالوه فكلها او ابلغ
 منها وانما يستنكر تفرمة علمها الزانية الدينية وذلك فديف من كثير ابقري يعنى اراكون
 في كلامه مرفوع علة اكتب الى من في مديف ذلك على بحيث يسترسل خلاصه في
 الجهر فيه حتى يلحظ على اكثر الافاء وانما لا اشعر بها ولا يوجد من مديف حضور وفريق
 في بنته الافراد والافراد جازع بل في هذا الخبر من هو الشبه من العلم ان لم لا يرفع

من خلق لما يقوت من ذاك مما يات من رزاقه يعني اي شئ مقدار له علامة على الاخلاق
او على الزيادة الى اليسر في غنة انبعاثي واخلاص كذا والكد لا يصح في الجمع ولا يوافق رضاء
التي تعلى بكل معنى مستنخب ولعلنا جميع ولا ربح قد مضى او لا فرار به وان كان لا ينفع
في الجملة والعز ببال درجات نعمة جزيلة لانه ان الناس لا يعرفونها جاز فقلت كيف
تكون نعمة مع كونها لا تنفع فمما ذكرت جافسوا ان لم تنفع في الوصول الى كرامة ذلك
لاقتلوا من المتبعة في حصول بعضه فمما لم يجعل في السبق ما يلي من جميعه بقدر قيام
اعلم من هؤلاء ومن ذلك اني بلاب الجنة ولم يدخلها بقدر حصل له من هذا العز وهو كونه
في دخولها والى الذي نقل اعلم **وبعد** فبغزاه وجمعت اليك انك انما انزل من سائر
توجه في ان الكتب لكم شوا اني وجوا بيننا فاسمعوا منكم وعمر منكم وطول منكم انما
ذلك الكتاب ولا تفكروا منها واما جاز فقلت التفسير اني حكمته بان لا تاتيرك
ثابت عند السخية ان ذكرك انك يتصور عند ما ينبغي به وجود الدعوى لا المكلوب
منه من كونه لا يفعل ما يفعله الامر اعلم اني على الاستعجاب به حكمته ولا يرى
بغل ذلك من نفسه لم يحصل له لا يكره في التفسير وكيف يتصور مع التفسير في
الوجه الثالث استبعدت من انه لا يتصور معه في الوجه الثالث جافسوا ان ذكرك
يجب وان البري بيننا ان التفسير عندنا في مكلوب واجد في الوجه الثالث التفسير
فيه مكلوب اما المكلوب الواحد انما انك بقدر محتمل واما المكلوبان اللذان في الوجه
الثالث فاحتمل ان يتغير اولوية فاذكرنا انك من تلك الزيادة على عبارة في الراجحة المنطوق
اولوية لا يتصور في مقدار الموضوع انما انما زالا بعد النسبة والمنازكة في ذلك والاشارة
ان يكون ذلك منه لا يصح وبطلان ايضا به عن نفسه ومنا به عن رتبة منابه وهو معنى ذلك
المكلوب الواحد انما في وجه صاحب الوجه الثاني وصح به حاله ومعلوم ان التفسير في مكلوب
واحد وغيره واما ما جاء في وعاد رضى اسم من التفسير في مكلوب مع وجود ما به احد
وعاد رضى وهو ما نرى عندك في رتب في قلبه في حجة الحال انتم هو علمنا بنهوه الشريعة
ومواكاله الكرامة وان شئ ينقله عن ذلك الامر الله ونفخرنا بلنا انك فلما انك
بعيد ان يتصور ما يربح به صاحب الوجه الثالث وجود الدعوى عن نفسه ويتصور في
الوجه الثاني جاز فقلت بهم من مقدار ذلك ان وجود الدعوى في الوجه الثالث اعلم من
الدعوى في الوجه الثاني مع آية الوجه الثالث من اني ملحق بمجودة في الشرع من حجة الخبر والحرف

٢٢

على الاذ يد منه والوجه الثاني من غير ما هو من مخرج فيه من الموضع على الدنيا والبقاء السموي
والعقوى فيلج على مقدار ما يقع من صاحب الوجه الثاني احتياطاً بالحالة التي هو عليها مع كونها منقولة
في الشئ على حال صاحب الوجه الثاني مع كونها منقولة في الشئ وبغير احتياط كالثالث الا ان
والخطر استرجاع احد والاخذ بالثاني على الكمال التي انما عليها منقولة مع ما فيه جافول
مفتحة الشئ الحقيق ان لا يقع له خطر الاختيار لامن المعلوم عند ان يلب العقول السليمة ان
المفهوم العالم انما هو الذي ينبغي ان يختار ويؤثر وان كان الخطر فيه اعظم واعتبر هذا المبدأ
لعمل الرياسة والسلطنة بتفويض خلق ذلك من ثلثات التي تضر بالدين وان من فيه اهلية
للسلطنة لا يستحسن له عاقل ان يعز عنه كل ما هو وان يتركها وله التوصل اليها بل هو وجه اعظم
تقللاً بالخطر والضرر التي استمدت بها بالنسبة الى من كل بقا وبذل جهدها فيها وتعمل ما يعرف
له فيها من الخمر والضرر بل لا يعرف ذلك منه انما استمدت اولها وخبثاته فيفسد دناءة وفساد
والعلم الهمة في ذلك هو ان يقول انما قاله افرد الفيسر بالخطا والملك او موت فتنه فزاد
بالفقر في مقدار الحاله انما اوجبته عمله على مفتحة فادغال اليه غلظه ففكر في ذلك
الحاله فيما في فيه بل مما في فيه اولي انما اوجب لان ذلك انما يقع من حاله في شئ غير اخر من
اشرف من الموضع في حقه لا يشترط به من سري بل اخر من موزن ينبغي ان يتفكر
عنه على كذا وهو حال صاحب الوجه الثاني وفي الجملة معلوم ان من تشرى الكمال فيكون ابد
الخير ان لا اجل ما يتوقفه في هذا بل ان يكت بمفوضه من العقل جليل الاري محمور من الخطا بل على
العبارة يتشوق الى نيل المقاصات العا ليه وادعيات فتصنفه لا على الاخطار ولا يعز
في التقاع لوجهه ما لا يخفى من ان يلب والمظاهر بل انما توهده من ذلك فيكون حيلة
في حقه عنه فمقدور ان لا يلب ولا يلب ولا يلب عليه فيما العجز ففوتته واحتياطاً من صاحب الوجه
انما ان يفتقر منه وجود الدعوى وان كان له اخذ في الكمال وعاد طالبها لكان
واما ان كان مقرر لها وصوبها فقدر انظام الموضع لكان حاصلة كثره فيها اذ لو كان صلا فاما
تفهمنا من اننا بل في الموت لما يهوت في ان عملها الصالحه المقربة له من الله تعالى لتسارع
وبادروا بل في منه تشويق ولا تفرج في حقه فمقدور ان يكون له في الكمال فله يحصل
به تمام استبان لمعنى ذلك الكمال ان يرفع من كماله غير مغير في جميعه من واعلموا عليه ان
مستقيم وقصص اخرى الكمال ان يكت بعث به اليك قبله مقدور قبل ان يبعث اليك قبله
لجانب حله عن من يدر في حقه وانه تشر عليه من موزن الموضع ما يحبب قوله لا يحبب

حال

عز ذلك

المعتزلي

وهو قولنا جهد العبد من حيث هو غير لاي شيء ان يتعرف قلة مولاه راض عنه او سخط عليه
 وقولنا لا يخلو امر سدا عنه في كل شيء ولا في غير الخلق الصريح ان لا ينبغي ان يعتذر سواه لان العبد
 حيث هو غير لا يخلو له في شيء مما يتعلق به نفسه او يسهل له الا بالامتنان او في واجتهاد نعيم
 بمقتضى ما خلق الله تعالى العقل في قدر العقل لا يمتثل له الا في جميع مقادير الجملة وانصرف جميعنا
 بحسب ما يهدي به الله تعالى اليه لا غير ويكون جميعنا بعذر ذلك انما العلم انما يمتثل له في شيء وسوى ذلك
 مما غير لا يكون له فيه قوة وخسر عوز على قلة ما في الامتنان والواجتهاد فهو معتذر وشكك
 والله لا يثبت المتعذر ولا المتكليف وقدر جملة قلة تقديره الهلة المحمودة من السموات والسموات
 وقوله والله يعلم اننا امه امية لا نحب ولا نكف اسان الى مقادير ولا نكف من السموات
 والسموات من غير في خوفهم الصلاة في السجود والجلوس في المسح على الخفين والكل في الجنة
 للمفكر وتخرج حجة الخمر اذا غلبت بلغة وقد اشتهت مقادير انواع الرخص بل تتناول مع ذلك
 ثرية العقول من النظر في كل ما هو مفصول من التمسك معرفة كونه قرضية لمولاه او مضمونة له
 فهو معتذر وكذا ان الله تعالى في اوسع عباد او مومن او كايه او عاصم او مولى او غير ذلك
 من ذلك ان لا يصح له التمسك بالاعتقاد فيما عمله من حسنات او سيئات لغير اعادة التوكل
 واصلاح ما احتل منه وكذا لا يصح له ترك ما يوجب له خوفه او رجاءه او جزاءه او جزا
 او قبضه او ينسكه في مقادير اكله فيقول ولا يصح اذ علينا جميع ما قاله الله تعالى من الله عنهم
 وامثال مقادير (السياسة مثل نكح) في اهل الغلاء العالني قلة فاع به او اهل العلاء قلة
 له اهل او كذا ان التمسك الى السواحي والخوانم وما بقدره الغطاء وما جرى به الفعل ولا يصح اذ
 من الحقيقة المذكورة ما قاله سبيلنا بترك الواسع رضي الله عنه لما سمع قول القائل
 يا ارحمني نجا فلما تعلت بهنر ولا ما قاله سبيلنا بترك الواسع رضي الله عنه لما سمع قول القائل
 جبر سمع قول القائل فلما زلت نكثت نكثا واما قوله يا ارحمني نكثت على اياك فلهذا قد تصور
 ولان تعلم ما انما قاله من ان السبيل ان جبر سمع مقادير السبيل في مقادير الاقبال له
 في النظر الحقيق في الاشغال والامور البهال هذا مما ينبغي ان يعلمون بالاعتقاد انما يتعلون بالسبيل
 من قولي في قلبه ونظر عنده وجود مولاه وتوحيده وعلمه وملكه له لا يسوغ له ان ينظر
 في شيء وسوى ما يري في ذلك تخفيفا ورضوخا في وقف على اعتقاد مقصود ما بهمه بعقله
 من صفات الله تعالى واسما به ووجوبه بمنزله وعلايه واقصر على ذلك وعمل عليه ونقبي
 غير فهو معتذر وينبغي على قلة ما في الامتنان والواجتهاد بالانظر في شيء مما ذكره ارباب الاصول

على

على وجه التحقيق والاشرف من قبل يعقوب بن ابراهيم اجل من ذالك كله بشي ولا يسميه هو ولا غيره ويقول
مما قاله اقل العلم والعارفين الاحصاء علينا انت لنا التثبت على تبيينه وكذا لك الالـ
يتمشون الى الاكل على كثير مما ذكره الامام ابو حمزة بن ابراهيم بن اسماعيل عليه السلام من جملة
الغاية القصوى للعارفين من الاشياء هذا ما سجدت به الصحف وقلت منذ الدواخل والكتب
كيف ونسبنا محمد صلى الله عليه وسلم في بلغنا عنه انه اقربنا عنده بالقرابة من ذالك ولا
جعلنا من المستغنيات علينا وانما اقربنا عنه بالانتمى والكلالة بعضكم من تغرله وما عنه ان جعل
بالاخر من شرفنا لنا ورجلنا ما ذكرنا ولا جرح ولا نلقوا الى عنه من غاصر من امتيه او بلغه
عنه من ادركته عنده اليه وتوقفه من نادر عنه لم يتسألوا بشي وسواء كان ذالك ولم يجره
على قلبه وابحث عنه بل انتموا اخوانا كرمهم وراحموا غفر لهم عن النكرة ذالك لعلهم ان المفسود
الى كلفة منهم فريضة وراحموا به علماء وانهم اذا استقروا الى تعرف ما سجد ذالك من العجز
والانقصير من غلبتهم ولولا ذالك لما سمع بعضهم قول الله تعالى على من يعمل مثقال ذرة خيرا
يراه ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال يكفيه هذا وكذا انما عراب الخلف اذا دفع على النبي صلى
عليه وسلم من البلاء والندوة التسلية وليعلم ما يحتاج اليه من يلبث معه الا من يدار ما يقع بعينه
معفوا لابتاب الدار وبتاب المسجد بعد زواله عنه فاذ قال الله النبي صلى الله عليه وسلم في ذالك
اروفت المخفر ما قاله وعلمه فاساء الله تعالى ان يعلم من اهل مورات والمخفيلات انهم
عنه الى يلاوه وقومهم ولم يجتبه الى من اجتمعته وبقي على عمرك لا يجتمع به ولا يراه وهو معلق في النسي
صلى الله عليه وسلم فدرهمه في ذالك المجلين كل النسيحة ولم يدر عنه شيئا مما يوجب له
جميع الازحاج وعلى المنزلة في الدار لا يخرج الا من كان من اهل الدار ولا يملكه غرض ولا يملكه جريد
بل ما كانت المساجد عليه وصل السبل والاضحى لا وضع ما وضع من الكسار ورشح السبل وتنصف
وورع من كل واحد منكم ما كان له من احوال وصارت مغزلات ذالك الامور المطلوب واوابله وسأله
نصفه من التقاطيف وشرف من فيه العروا وبني في تعنيها واحدا او في بيان منقره تنفع تعانف
فدراويش كشيء لا تنصفك لزمان ولا يلاوه لا ينقطع فيما الكلاله ويرد عن مصنفها انما ان
اقام ومرة في جميع ذالك لم يرب بالمتوعد ولم يبلغ ما لمفسود من ذالك حال العلب مع المعنوه
وكما تراعى الزمان ترايد المعرفاء واستمر وا في الجري على هذا الجري بل ولم يجره من احوال
قد نتي نعمت مع ذالك على الحفيظة او يفتقر الى شيء من العرفية نفوذ ما له من الغرور وما منه
انطقا على من وما فضيت عنه العجبت الخلفا ليزويع بينهم من يربكي في اعتقاد مستند

بكتمة

الى دليله فذكرها على كبرية اهل علم الكلام وانتم من يقول انه لا يمتنع له ولا كلام حتى ان جلا
اداع البه نوصفه اذ كان له الحق في الخلاص في مقفوة الشرح انما وضعه على القواعد على
الشرح جبريل خذ جبريل انما يات العقيل انتم فيما بالشرح والتعسير يعجز عن دليل على
ملاذكي اهل علم الكلام يخرج النكاح في كذب من الخلاص الى وضع في خلاص امره على
تسليمه وتكلم وضع في الوجود في اقله الخروج عن الخلاص الى الاصل له وقيل المقفود لا يحصل
الجمع بل لا اعتقاد السنن من اى وجه امكن فبدا احصل من كبرية التقليل كفى ذلك كما يكفى اذا
فان رتبة دليل وبقائه من غير وجوده فان شئنا ولا يحتاج الى محله ولا دليل والبرهان لا يفي
تخلت عقيدته بشعوى او شئنا واما في معراجهم في الاعتقاد ان شئنا محال عوام الناس
ولا يحتاج الى شئ من الشا وقد تكون عقيدتهم ارسخ بكثير من عقيدة اولئك الذين يتبعوا الحسن
مفك الادلة في محله ولونما وهذا موجود فمما هو في التفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اجلام العرب لمجد في افرا والنبوة السعداء ثم ينظرون عنه الى اهل بيته ورعاية خواشيم
بل لو شاعل ائمة علماء ولا بد ادلة والنكر فيما يخيف عليهم ان تتفرج عندهم وسلاوس
وخيل لان وشكوى وسيد ينتسبون فيما لا يفرزون على التخلي منها وقد كان قتل ائمة على
بعض ائمة وحق ائمة في الكتاب اكتب في كلام ائمة عايد الغزالي رحمه الله في الرد على منكر البرقة
انتم فالت في هذا المقام الذي لا يخلو في كتاب التبرقة وحكم بانه من البرقة حيث في رحمه
الله الواسعة فبدا اردت في كتابكم في الكتاب المذكور وهذا ايضا ما ينتج في سلك فاذ كان
مما ينتج ان ترقى عن النكر في العقول وتسلم علمها الى من احاط علمه بكل معلوم ومعمول
حزرا من الزلل والدرخول فيما لا يحل والله تعالى اعلم واحكم مما سلكه كلام عرف في الوقت
ان اكتب به اليك وان خالف ذلك العادة فمنه في انه لا يكون كذا في العلم الاحواب والاشياء
جلا مما ولا الناس فاحيد من اجمعتكم ومعلوم ان السالكين اذ افروا على موقع لا يفرزون
لعباد في ذلك لا كذا في القوابل انما خطت لهم او من تغلق بهم واقفا انتم فلا بد لكم في ذلك
بل ربما يوجب ذلك غلاء الاسعار ونقصان الكمية والمقدار فيستلزم عيشكم في نقصان الكمية
وانكم انتم تستلزمون صلاح الخسنة بعشر ذرايع رجعت تشتريه بخمسة عشرة رجلا واكثر
وان كمت تشتري من الباكور اربعين دراهم مثلا رجعت تشتري بها اربعمائة درهم وتشر على
مقدار جميع القوابل رجعت كونها بغير ايسر كما فيما ان تكون كذا في العاقبة بل يكفى
كونها بغير ايسر تكون كذا في انما في نكر المقادير ايها بمنزلة الحجر انما يقال له حجر بنسبته في

في الامور التي تعلق

لكنها ما اورد على كتاب من معصية يكون في فروصهم عليك بما يدعى على الخلق والعباد

إذا حصل بغير التبر الجليل يرى أنه حازوا إلى ملك العراق وخرجه إلى الموت قبل أن ينكشف له يسوع
 وينزع عنه سترة وفسكره فحصل له بذلك المنة حاله جميلة ويرى من حننه فيمهلوا كلماته فليعلموا وكثيرا
 ما تظن من هذا الكتاب ولما تستفيد به بوابر تعيشه بما ينفعك فليعلموا كرمه فبما ويرى من
 يقدر الله تعالى من كشف عن غلبته وتلميعه خيرا فيروى بعد الامور اقل الموت الحما والى موت
 سائفة ولا ينشأ لا ينبغي له الا ان يكون له وقت ولا يخل له الا احد الا بدلا من (ولا بد من القس
 التي استغفبت والمطاب التي تستنزل عقب المطاب التي فترت ان لم يرج الانسان خلاكم من
 تركها واستشعر حلول منظرها بالاسباب اقل انت فيمثل هذا الكتاب واما غير ما فيمثل الدعا
 بالاعقاب والارتفاع عليه البلاء اذ للبدن من ينفع عليه ما ستقويه الرفاهة ونقول ان العاقبة تبي
 في الاسر تفرس **و** بعد ما يغني من كتابك اثنان اخر منكم مختصر وراى مكثروا وفسر
 العجبت ذات المكمل الكثير او تعرفت فتمت امور منها المصلحة التي لم يراى عليها سبيل كان
 وفولكم فيما كان الكمال ولما ترضيت سلمت الهوى فيه ان تقولوا ولما ترضيت لوابقت عليه
 لا ان المواقفة من المكملات ومن التي فيها عوينة واما التسليم بحاصل مما يظهر واما البراءة
 التي انتنت كل كتابك بل اعترى على حقيقة ولا عرفت بعين رؤوسها كبريئة وكما فصار في امر
 بعيت انظر فيها كما ينبغي الكتاب في النارج وعجبت في المصنوعة فيها ستوا لمنهم وخصوصا
 ما فيه منها علامات (المراد وروى له جلاء واما الكلام (اخبر في اهل بهر من تلج يصير لاكنه لا
 اعتمد عليه ولا اركن اليه وجرى ما يتوارى تبنا بغيره تبلغوا عنه السلام ونقول ان الذي يقول ان كان
 واليه ما خلفت عليك بسرو لا مغرا في بكفوفه واما ان فليعلم سبب غير من منزع ابر سبب غير لا لانكرا عليه
 ولا الاعتقاد في من نسبته اهل الجمل المركب اليه ولاكنه رايت كلامه كثير اهل تعذيب وتعين القلب
 وينبغي وعين من لا يحصل منه في يبيع كدر ولا يسلج به خلاكم وسر كيف وهو في فارج ذالك الكلام
 (اخبر وكل غير فاكع وكل فاكع معذب فانهم وعزايه عكس لا حاله التي فينا كل معذب فانهم
 فاكع وكل فاكع غير واغنيا وركلنا لاحاجة بنا اليها باعتبار مفصله وايضا ولنا بانة فطر
 ان تبهم رموزا وانتستنا ردة بانه وكثرتك والظاهر انه في يفهم ذالك كلامه لا في على
 اسلوب واحدا انه تارك فينا ان حتى يقول انما لم يور في اننا مسترق وتلك كانت على الجبر
 المخزوم وعزاه من اللعاب بل في كتاب الناس معجب لما خصور الاشكال او اير انبلا سر كمال الجلاب
 الكيمياء فيمنها ان لا كلامه الخلق والحقبة واخبركم واخبركم وان تقولوا قد قيل واستشعر اعلماني
 كلامه بل كلامه في الحيل والادب في عمل محله التقب والرائي وانك في الذكر فيه بالقلب والعيش

اذ انقلب عند صغر البصر فحق خبره ولا يكلف اذ انفسا اذ سمعوا لذكر النبي فمع البصر لم يبق
 الخبير ويؤمن البعيد وقد سخر منهم الزمان والمكان وقتا رواه خبر قات وكلام السني عن
 ارفق فلا حذر من كلامه اعني كلام ابراهيم واما الرجلان فبعضهما حلاوة وعليهما حلاوة ومنزلة
 عنهما في منزلة ابراهيم ومنه تلميح في ذلك في الكتب التي سمعتموها في ذلك النبي لو قدر ان تقع بين الناس
 التحليل على مكانة العتمة من غير ابراهيم في ذلك ولا اختلاف استسناها ولا استسناها
 بيني له بالوقاية الا لما قلتم لكم واما مفككات السني وازجاله بل فيها شهود واليهما
 استسناها واما تخليتها بالنعمة والوقاية المستمرة فلا تسلبان فدرج ان تقيدوا فيها وجدتموها باجملوا
 ذلك واما سادات السني فبما عملوا ذلك في تلك الكتب وفردني على نسخها بما يعملوا ذلك الا ان السني
 يرى ما لا يرى الغالب في العواطف في ذلك الرجل وفي توفيقه هو الذي عز وجل وقسوا النبي
 له قدس في رايه في ذلك الرجل غير سادة النبي ابو حامد فقال له قاتر في ذلك فقال في ذلك النبي
 اليك انك لم تعلم عن ذلك خلاصته بمقدار الكلام ربه عز وجل لا في حال اصح في ذلك وجود نفسه
 ووجود النبي له علمه ومقدار ما عني الجمع الذي يشير به النوع على اصل في هذا المقام من سمعوا
 في اخره في العز في المرام جرى على سادته ذكر حاله اليه هو في هذا فقال في ذلك النبي في ذلك وتكرار
 اياه لا يؤيد بقلته من ذلك ولفظه ولذا قال في ذلك بل في بعضه من نور عظيم ما ختمه الا في
 في ولا يكون من ذلك عند مغابطة النجاة واستيلاء اليها وانكاشته وكذا استسناها النبي ابو حامد
 موصية لترفيه في هذا المقام الكريم وقدره ان يكون النبي ابو قاتر في خطابه في ذلك الى النبي
 صلى الله عليه وسلم او يفي على كلامه من خطابه النبي ابو حامد وسواء قدرنا مقام ابو حامد
 اعلى او مقام النبي ربه قدس اعلى من ذلك في هذا في الوجهين بعدا في تقريره في كل واحد من
 ما قدرنا ان لم يكن انما سخر في الكلام بقلته في ذلك واعلم بقدره في ذلك وفيه في ذلك
 ويعود على اليه عز وجل ولا يجتاز فيه الى ثبوته والله تعالى اعلم بمقدار ذلك وفيه في ذلك
 النبي ابو حامد ورا جعة النبي ابو طالب له في ذلك في الرواية الثانية التي وقعت عليها في خبر
 لبعض المحققين في ذلك ولا يخفى على قسما شيئا من علوم هذه الطريقة في فهم مرقى النوع في
 في ذلك الكيفية وانت تعلم حاله مع ما كان من هذا الخبر اعني المراهي النومية والاله التي جعلوا
 انما عنهما في ذلك ما كان منها فيه نوع علم كذا في الرواية التي تتوجه اليها في ذلك في ذلك
 من مجموع ما اخذ اعلم هذا عرف انه لا احد في نفسه فلا يلية لما كلبتموه في من سلك
 ما امكن عليكم في ذلك الكلام كله او بعضه وما كتمتم في ذلك من الحكاية من مقام سبيك

الغزالي

شجرة

والتشاعل على محترنا واختبرنا لا جمل من الاوغى فلا ادركنا افول فيه وكل احد البوع حله بنفسه
 فافضل لا كيف يفكح وقتد جاك كان مكعب المكونه من جميعه الاشكال اشتغله بمذاق وغنى يس
 انواع الفضول وان لم يكن معبى المكونه المختصر وكفى ولثبه في ذالك الامر ولم يكن فيه منتفع
 لغنى واذا لم يوجد البوع اخر فيه فلا يلزمه العمل على حاله من المعنى والاشكال يتعبد به
 لم يرد عز وجل في وقت اعراض الناس عن ذالك ورعيه ايلام حله كمنه ربح فلا امرهم
 السعته بل اذا عرفت هذا ولم يكن عنى اغترار بحاله فاشتغل بالروايه او بالافراغ
 او بالاشكال من انواع الفضول فانك لست بنا في حله ولا ابروا فاما عرفت فكيف
 ما انفق الا انك تستحب فكيف بما اليه كذا في غيره من الف فكيف بالهشوه
 والمجوس كذا في ذلك ولما العزير المكونه من الكبريت الاحمر والذهب الابيض من وقت العبد
 تغلى في حرقه منه بقسمه من العزير التي عبادا في عاقل بهما قولك ويجر ثمرنا في اخره من غير
 يكون له في هذا عرض دنيا وفولك لو كان في غير محبب لا ضربت عن ذالك صلاحيه بما ادرك
 اني في تتبعك لمجيبي اني قد اخلت على قلم ام تزيير غلو سني كذا انيس في مرق الذاعل
 بل مني الا القليل والقال ونجمل كمنه من الما وازار واما اعمال الشغال بالغير واما حال
 والكتب في هذا الكليه لعلم وقدا وانما تغلى بلطف لنا في الفضاء وفولك مع ارامنا
 تعنى بل ذالك اهل الروايه لهم تصديريه باحوال اهل الحقيقه صحيح ولاي لا ادرك ارامنا
 البوع البز لا يكون ولا ينفوس في يكون لهم العقل الرعي واما ذالك المشي في تحقيقه
 ينفلون ويشك مع ذالك الانسان في ما استبحر من مساره في الكتاب وغيره في اوضاع
 ولقد جئنا عليكم بهم من حيث لا اشعروا فولك ومن يظير اهل البعده بل عندهم
 غلظا وعز شيعه في ذالك التضا واليه تغلى اعلم ولاي ان اردتموه ايضا فاشك
 وابلهم **وقد قلنا كتابكم وتعرفت عند حالكم وقد كنت ارض ان شيا**
 ذالك لا بد ان يقع بالجمليه التي تدرك الامر بما اجره على يد جلاله والخير جميعه منكم
 ورسولك الرجل لم يفعلوا شيئا لما ذكرتم له ذلك المستلزم ووقع في ذلك انكم تقرروا
 له انكم سالتوه عن ذالك او جلاوتكم عليه لانكم وحيتم بعضا لذل وما لا تتكلم به وانكم خفيتم
 ان يصر منكم ما يوجب اعتراضا وانكم لا تحبون ذالك بليس بشي واما ضرر يقع في الوجود
 اذ اعترف احدكم على كلامه وما كتبت ثل ما كتبت وجره به القدر ونعز به الفضل واودع علمه
 حرمه للاعتراف ووقع المصالح والاعجاب القلوب الصالح والقراض ان لم يكن ذالك عاجلا يسكن

لا تخافوا احكام الاكرام ذلك على جلا كان نصف المسم للانه اعرف بزاله ما وما على وفو لي
 نصف المسم لان اذ ليس من غير ذلك مع وانصف مسم ولا ربه ولا منه ولا عشر ولا عشر عشره
 بل انما عجب لذلك لما فيه من تكثير الكلام وان كان من جملة المزام والسنة تقلى وتجاوز عنا بعضه
 وقرى اكرام قد رايته في كتابكم حتى فنيته منه العجب ورايت ان كتابكم هذا يسببه بل انما كتبت
 في من كتب لما اشتمل عليه من ذلك لا يقدرا ان يتفوق بها الا في شئ واحد فاعذوا مني السماع اليه
 ان تلك بعدوا والواته اذ ما ان كان يكون الحال وذلك قولكم حتى انه اود لو جعلت عنكم
 شيئا من هذا سبقك والطلعت عليه من ربح خيرا يا لمعيتك بعد تفرغها اذ تم ان تفرغوا من
 حرككم على ان يكون اخر من يتصف بصالح او علم في رعيه فعدا منكم بزاله الى صوم الناس من انهم واخبرهم
 معني لا تمنع ان يتبعوا الى الزوال وهذا الكلام منكم بخيرا ووجه احد منكم وليس بظالم من
 ان الكلام ان لا تعتقدوا ان الله موجود اعني وان احببتم ان يكون ذلك في وقتكم وفي ربح
 ذلك الى الغرض وهذا حصي وغيره من غير مستقيم لوسلم من الجمل بل ان الله استعمل عليكم وآتاكم
 ان تعتقد وجود ذلك اعني انكم جعلتموه مبرهون ان تعرفوه وتحبوه لتفكره وتغيركم وهذا
 الوجه هو الظاهر من كلامي لانني فلتني لو جعلت عنكم ولو انتم الوجه الاول فلتني لو وضع
 عنكم وجعلت كذا وكذا فاجاب كل هذا مرادكم بقدر حملته من وجهين احدهما اعتقادكم ان هذا
 الولاية لا بد وان يحرم على هذا جميعا شئ من خوارق العادات على النحو الذي ذكرتم وليس في ذلك بلازم
 معها وانتم هذا المعنى من قول ابراهيم عليه السلام ليس في ذلك فثبت في حقيقته وانك اعتقادكم وجود
 مقدار المفعول في ان اسكت معلوما واخبركم الكلام عليه لا عد ما تعلم به في محالة ان هذا
 ان اعتقادكم ان الله لا يخلد على وجهه ولو بلغ في التخرير والنصوصية كل مبلغ وان الاحبار ارجح
 في مقدار الموصوفين بل انهم من حكماء جرائد ذكره الله لكم انما عجب ذلك بشئ من المزاج معكم حكماء
 ارجح من نبيس ولو كنت حاضرا معكم لاستغنيت عن شوقكم لتبذل الحكايات معوت ربح مستغن
 يخرج من بين السبعين لان الله في المداويع والعقائد ابلغ في المعنى المفضولة به وكل كلام ملين
 ومنقوص ويكون في ذلك اسوة وفروة بل في ذلك من الله عنه بل ان ذلك لا جبر ولا احد لا اكرام
 بعينه الناس من حكماء في الزمر وعليه ثياب رفا وازار بما عية بادية عليه احسن العباد
 في اخر وقت حكماء كانت فرغت سمعي قبل هذا وعوار بعض المسائل في دافعة تلاميذه في
 بعض الزمان نوع بسك وتعلم التصنع ووجهه بلية لان يقول ان يقال له فوالله لما ارغتموا
 ذلك منه ما معناه المداويع وحال المسائل في انهم يتحجبون كلامي في متجعة يزداد بها فيهم

م
ذالك

م
ذالك

خ
ما عليه

واياهم بغيره مساجيح وذالك بان يتركوا المني سبيها اختصم به قولهم وانواع الكرامات
 وسنى اليقينات وغفروا وذالك استيلاء من بحر الطير يارب الهواء والحصى على الماء واجابة الدعاء
 وغير ذالك ونفى زهيرا نذكر لها سبيها الكرمى به موكى والتجدي واخذت جلا سمع منه
 الكرم قبلها ثم رفع راسه وقال المني نعم انما اخبركم واخبركم واذا ذكر لكم الكرامة التي بها الكرمى
 والخصوصية التي بها اختصم به وهو كونه اعملى ولم ير ميل على ما عرفت فخرق (وقولنا
 يعرفه او يار ملازمه فيستغنى بقدر كرم الكرامة التي بها الكرم والخصوصية التي بها اختصم
 بجزوا ذالك او ذوقه او كما قال المني هذا الشبه) وهذا الذي ذكره في قوله تعالى من اخبر ابا سمع هذا الحكاية
 بلوكت شيئا الفلت لك مثل قاله هذا الشبه الذي لا غنى له في قوله تعالى ولا فلت للعلى النجوى
 ان قاله لان لصحة هذا المقالة من قوله ليس عنى منها شيء وانما حسى الكنى بجميع المسالك
 وليس عنى من ذالك الا اطرار الربربر واما المزاج الا اريد اخرج فكل جملته كناية احكامها
 الكرمى عنى ومعنى ان رجلا منى بحسب الكنى بدو له البسوا ابتداء هذا الايداع الفريضة كان الجحيم
 حبا سيرا لوالد اكثر رجاء انى بلا عيبا ساكيا بلادة حميدة ووعده حميدة بمرسم ارادنى
 له ذالك ليس مستشفي به لهما وقصة مفارقة بايع به وجرا قليم جلا جسته انى ذالك هو معلنة
 ما عليه منى ثم انبج له عنى وهو يبرى ان قد حصل على مكلبه وبلغ انفسه ان رغبه فلم يكر ما يضاف
 فتا رواه ابي عبد الله التي واخبرنا ان ابنته ففرقات بحضرة جنتا زنتا ثم بعد ذالك بيوم جلا انى
 واخبرنا ان ابنته ففرقات بحضرة جنتا زنتا ثم جلا انى بولدا ببقى لدا كبر من اخيه وقال لي
 خلاصى حقة ففرقت لدا جلا بليت الا يومين رواه ابي ففرقت ثم دخل فبرى في اليوم الثاني وحفوت
 جنتا زنتا فمدا كورا من حفر الكرامات هورت منى رجلى اللاله عنى جلا ذالك خبرتم اخرا جلا خبروا
 بمقاروا السبعة ولو كان عنى منى في الجاهل انما لا خبركم بدموع الجمل به عابكم والكلام
 من ذالك ان الرجل انما لا يبرى كنه بفاؤ على حصى الكنى بدو لا تتعجب من ذالك بفرط
 مثل هذا الرجل الخفى جلا انى رجلا ذات يوم بباينى لدا ليدعوا لهما ابا البركة فرجع
 اليهم من ليدعوا اخرا من افرس فكم في البهر واخر قد اكله اليه وصالة واخر ايدعوا لولود
 ولله ان يقول عمرى لجعل عز الولد اربعين سنة فرجع الى منزله عسورا فوجد ابنته يعالج
 الموت وقالت من بعد وصير على قين من رجل استشفي بمسح به عيناه وصير راس
 كنى بفرع فرع ابا جسا ورجع ثل مولود ولله بعد ذالك وقع هذا الكنى لم يمتنع فلا يلهم من ان
 يقول في قوله كرم ابنته كى فميت كرم كرم نكلع من غمامة واذا ذكره قوله نكلع من غمامة

جمع

مجله

م
ارباب

تعل

م
ذكر في النكح

ثم يترفعون من ذلك إلى أحوال شريفة توجب لهم الوصول إلى مقامات عالية فينبغي مرجعها
إلى سببها التوجيد والتحقى بالتجريد وبقضاء التجريد وولادته يلحق بذكر اسم الله تعالى
في الكتاب ويصحح إلى سببها أن الكتاب قد لا تجلت لهم معانيها لم يكن ينبغي أن يسمى
بها عجاب بعنده التي تحق الجفاني وتخير الكرابي وتوسع المضايق ولا يكون منافي
شبه من العوايب والعلايق فليتهى صاحبها من حصوله في الملك والملك والعز السرف
قال المد عز وجل ولقد العزلة ولرسوله وللمؤمنين مع قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا
جسديكم ومنكم عبادات مبينة إلى فعتى ما أحله الله على العباد من فكن المذكر
سأفعل الله فيكم ما يرضى من حيث لا تظنون ولا تكن في فتنكم من الله ولا تفتنكم في الزيادة
عليه إذ هو في الخلافة بنا وإلى الله ولا الهة غيره جلت اسم الله وتعالى وعظم
وقد أحريه فترسفت عن أن يعثر عنها بل عرفت في راجع ذلك وقع في السطو وحصل
في مدوات من الخطأ والغلط فسقط بزايك في جملة قسوفكم وقد كلفكم اللام سمح به الخاط
في مقدار الرضى وإيضاحه وهو بقدره بضمه أنفكس لإظهار ما يعنى القسول والتسل وأما المد عز وجل
وهذا الكتاب وإن كان لا يغير الجمع فهو كسرى على التحقيل لما تضمنته وذكر الله تعالى والتفصيل
على البناء على اسم الله المحسنين من غير أن يخرج ذلك من اسم الله تعالى المحسنين وإظهار
والأحوال * فكل ما لا يمتد به نفيقة * وكل حديث لا يمتد به نفيقة * ولولا ما لم ينطق
لست بذكر * ولولا ما لم أسمع ولولا ما لم أرى * واعتبر ما ذكرناه من الكتب والتعريف بالبطافة
التي توضع في كفة الميزان يخرج بها وتكيسر السجلات التي كانت مجعولة في الكفة الأخرى
وذلك لما تضمنته من شهادة أن التوحيد جعلنا الله تعالى من أهلها في الحال والمآل
بجهد وكره والتمسح التي يسبغ هذا كله بسبب مداد عليكم * **و** بعد
كتابكم وتعرفت منه أموراً منها أن فلاناً أخيراً في نسبه ذلك الكتاب في حقه والله تعالى
يجزيه خير أو عنتكم فرائد ذلك الكتاب إلى عهد (أو وجد) الثلاثة على رجل لم تسميه
في (أو) أنتم عليه بالبعد والنبذ وإن فلاماً وكاناً وكاناً كانوا يفتنون عليه ولوعرت
اسم هذا الرجل لأن حسنتاً وقوله لكم حين بدأ في الكتاب وجاء على خالكم والله ما
كنت (أو) أكرم من ذلك في نفسه شيئاً لا سيما ما ذكرنا من أنه يتصور له على صفة التوحيد
يهودياً ونصرانياً وإن كان في حقه لا يمتد به نفيقة ولا فاعل فينبغي أن لا تفتنكم
عليه يعني (أو) لا تفتنكم عند النزاع وما ذكرنا من جملة الكورام التي تجل فيهم إذ ذاك

كذلك

كروية تلك على صورة مقولة اوانك انا العكلاء قبل السقلاء والبشر من مزاولهم اذ اننا
 من الامم البشريه فمما سببه ولا يرتبلك ولا اد من اني اخذ منكم من الله ولي استخفى الان
 كلك في ذهني ومما قلنا ذكرتم حبر رجعتنا كلكم السعير انقبض خلاكم من ارجله لا تكم
 نعتنا واما بالعلمه فنقول يسرب البشير لئلا مزا فمروا اني ابيعكم السعير لا يحركوا
 ابو بلان واما الفخر فمروا من جملة اراوينا اني يصعب انكيبنا لمريض وفولكمي فاذا
 استقر على ذالك انكرا اني تلك الحكايمه اليه منها الفلم مني فمروا جوع فمما اننا بلان في شدة دردمنا
 كذا انك يبيعني ابيكم ان العاقل جاء الشبع والخمعة وتخير راكعمه وانتخابنا مضرة لاصحابنا
 جمانه حال وانتم وانا كنتم رجعتكم الى منزلكم الحاله فرمنا بلعلمكم تنظروا اني ايا يكون ذلك كقولنا
 مناع واخيتنا را الحال ذالك ان الرجل وفاة الك على اليد بعزير وفولكمي بلان نظرا الى الكلمات
 الكبر وقصتي الناصر من موعظ مني بالي وضع يميني من جوعا عيشنا احمد الله واسكني فمما
 حست منكم لا يستعكم سبوا لانه مورا في الحار وروا في الحديث انكم وانا منكم اسفل منكم ولا
 ننظر وانا من موعظكم فانه اجرا لانا نردوا نعمة الله عليكم وفرد حملته انا على عمري
 اعيه في امور الدنيا و امور الدين وحملته غيم على امور الدنيا فمروا العلم بالحيص في
 ذالك من التكميل واما ما سالتكم عنده من امر المعاد وفلا عن يدي فمما علم اننا عن يدي
 ما كنت استر به اليكم من اننا لا يبيعني انا بمتحت عنده ولا ينظر فيه واما الواجب ان ينظر
 فيه فانه نكح به الروحاني وجوده ووصيائه واحزاه وتبعه كذا وان يوم العبر جميع
 ذالك ايماننا ساد فجا خاليا من تفتيشنا وخفيه وتدريس واما انكم فمما علم من سبب
 اور حمله او حيسى او معنوي بمؤمن البصير اني يبيعني انا بمتحت ارياب الغفران وحكم
 من اخذ البوع في عني انا يكرى في الرولع اذ انا حمله على ذالك فمما علم من ارا حو
 والبراع فمما اننا نعلم على الاعيان وكما علمه بها كذا الاعيان لكنا ذالك من العلوم اني
 لا تنبع وكذا ما لا يبيع علمه لا يضر جملة وبغضه لا يضر جملة فمما علمه واما العلم
 النابع بالمعاد وكذا لا بكثير ما يتعلق بالاعتقاد اني تعلم ذالك فمما علمه على سبب الامام
 ومنبعته العلم بالمعاد فمما علمه ولا يبيع ذالك العلم للعبير من رجاء وخوف فمما علمه على
 العمل الطام والنفق والامام في اننا لا ذينة الا في ابلغ من التعبير لانا على ما يجب به جهنم
 لانا سار علمه فمما علمه وبغضه فمما علمه في علمه من التاثير بخلافه فمما علمه به علمه
 ولنا لك فمما علمه تعالى نبي عباده اني انا الغفران ارحيم وانا عزله مورا العلم لانا ابلغ

في الامانة والرجاء والخوف من الهلاك التي لا تسببها الا بالجمال الذي يعجز عنه ورحمته وعذابه علمه المتدبر
مبهم في من الالبسة التي تعين الله لم يستتب له ذالك بل بالجمال الذي يعجز عنه وجود ما هو
اغنى من ذلك وكثير في غير كنف هذا الرجاء انما تيسر لا يتيسر اكثر من كنفه اغلب ما يخوف من
وحيث ان كنفه لا يزداد على ما ذكره ايمتنا زكري الله عنهم في ذالك ولا يدرك ان يكونوا ذكروا
ولم انهم احسن من تقديم اية الرجاء على اية الخوف وتقديم الله ويؤمن بالتمسك جيد
لما قال سيئو يد والى في ذالك اية الرجاء ليعلم ان الله عليه واسمك يا احسن وفي ذالك اية
الخوف جعله بعلمه وهو عذابه الالهي وسببنا انما بيننا وهذا ذكره وانك لم تفعلوا على
نفس الغزاة فيه وكذا في الامانة انما فيها عليه وقد ذكره كتاب ميرزا العمل شيئا بقدر ان يكون له منه
منه في البعد الروحاني والله تعالى اعلم **فولكم في الكتب لاربعة لوديع فيه الفناطير** وهو
نحري انبره في ابوابه ولوعر ضمة في ابواب العلم ونكاديت عليها في ميرزا في ابواب العلم والجميع ما
عنكم في معرفة مسرته والى في الامانة بذكر الله بقدر ان يعرف بالانجيل في الفناطير والى في
ومعلوم ان شيئا من ذلك لم تستشع به عن طلب الدين الذي فيك زكروا عنه ولم يدع ذالك عنكم
جوعا واخره ولا بدوا ولا في الدخ الذي به ميرزا في الامانة في الامانة التي نعتكم بها بالتسوف والتمسك
والجمل في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة
استحسنه واستعمله في مبلغ انتم عليه بحيث استخفرت الفناطير في الفناطير والى في الامانة
فيه من غير ان يكون له ذالك اصل ولا قبل بل هو في في ذالك من غير كنف واجعل في ذالك انتم في
بالمعروف من ذالك في الامانة واسمها يا هيب وفيه منكم شيئا في الفناطير التي في ذالك في الامانة
لديهم من حرم ميرزا في الامانة او تفيد له بقدر تعلمه من اسلافكم انتم في الامانة والى في الامانة
في حرم ميرزا في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة
عيسى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة والى في الامانة
احد ان يلقى فيه لسانه في ذالك ولا عيب على من انذروا في ذالك من ذالك في الامانة
الذي يلقى الله تعالى في ذالك في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة
الحقيقة رايت ان الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة
على منتم في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة
يكون في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة
لوزن في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة في الامانة

وقد اُشروا فاجبت بما اُجبت به سيدنا فحينئذ يذبح احد من قاصريه من سبعه اهل الكتاب
 حينئذ يذبح نفسه عليهم ثم انتم فاعلموا ايضا من اجل انهم من الاستقامه والاعتقاد والارواح
 بالاجابة حتى قال حينئذ ان ذاك العبد الذي اشدوا ضعف قوة وقلة حيلته وقوايه
 على الناس في ارض الدنيا وروى انه لما اُجبت بما اُجبت به يذبح احد من سبعه اهل البيت ائمة من
 فواكهة بر العبد * وكلهم ذوالهم من اشرافه * على النجس من وقع الخسار الممتر *
 ولا يكون له في الدنيا عجزا وقهرا ومغلوبا بما كانوا فيه من المسامحة والسفينة والمغافات
 العلية لم يتم منهم ان حساس بنزلك ولا وجود التاخر في حبة ولا في ذلة لان كرامتهم لزاله قدر
 انزعت بما ذكرنا من ان ذاك في حال العبودية ومقام العظم قوة ورسوخة ولست اوجب الانهول
 من وجود اللام في كل حال بل قد يكون في بعض الاحوال لا يتاخر بل انما كانوا من نعم ودم ويكون
 من اجل حيلة التي امانت يكرهون بها كما يجب اهل الجلال والوجر قد يبلغ بعضهم من ذلة الوجر
 انهم في بد السيف في وجهه ولا يحس بنزلك وقد ذكر في الجند من السور رضى الله عنهم
 واستنكره ثم يات له حنة ولما جاز الحس من فنصور فانه ذكر عنه انه كان يفتح الكرامه ولم يفتح
 من شعرة وقد صرح الله تعالى اللام في بعض الناس بل الحقيقة ينفذها لهم فقد ذكر الشيخ في الدين
 ابراهيم في بعض كتبه قال اريد بالهكمة بنت التاج بكه وقد اخذها ابو بكر يود بها لغير كسر
 انهم ما به في بعض ما يصيب الكثرة ومعنى ما عندهم من شيء من ذلك فطالت انه لما ركبته والى
 واخره من احسنها شيء رضى نفسه على وثمانية فكانت العضا تنزل في كثره والى الله يستس
 واسمع وقع العضا والاحسن شيء ومنها في كنهه فكنت اصفك تعجبا من ذلك ولا كثره في الاحوال
 وان جلت والحواسد وان عكمتا وقتل فلا تغتصا بفضليتها في الحال لما توفى المعتادة التي
 ذكرنا من هذا ما كثر في كيفية الدعاء لا كثره العبودية والفيصل في تقصير والى رومية فيزل
 عليه كذا من اثر عكده فهو عن الاعمال ليزن عليه عكده وليس بمشبه عداة مما يقع فيها
 فلم يدر ان يتفكر في كثره من امر عداة الكرم بولايته منهم وجود الامن اهل لانهم لم يروا
 الا سوادا في هذا من غير ان يعرفوا له معنى او يعتقدوا له اهلا وقبيل او اذ غيهم من اهل
 الكتاب فقد يروا بغير علمه ولا يعلمون بغيره ولا اعلم اهل اليد فقولكم من اخذت منه ان
 يكون كثره في عداة الكتاب للثابة الجباب لمست بجمد نزل الدعاء تعجوبا ولا كثر الجباب في
 المعادة فما يكون سببا في ذلك فلا داعي فتمت الدار فقد فتح لك الباب ووقع عند الجباب
 فلا دخل وتفرج ولا تتعرب عنه ولا تغرب ولست تكثر من الدعاء والسؤال حتى في الامور

حكي

ع-
مكر ومخاداة

اني ليس بمالك لما قال سلني حتى لا تجيئني وتلق شاكك وابعدك منك لئلا يكلمك كما كنت
 تفعل حين كنت تدعو علي فلما رآه لا يخلع والتكوير وتجلدك انك بنو النجعة والمنزلة والى
 اذا بعثت فيك في امر تيسر لك فيه صلاح وسراة فلتكر حينئذ محبتنا شيئا العمل في اعتاده
 املوا العمل فاني تكون عندكم اجابة الله اياما فيما كلمته منه مقصودا مظهر با واما
 شوا الى اعتقاده بمفرار ترى الحق منه سببا موجبا اذا اسلمت في دعائك من ملاءمة الجور
 فادع هذا احببت حتى لا تغفروا به وقاسم غشروا فرغينا هذا اليه فبعثت وانك في دعائك في ذلك
 ذكرك ولا تخشى الله تعالى اعلم وفولك في حاله في هذا الوقت ملقوجا ان اتفرغ الفراء والحق
 من كتاب الله ولم ازل على البرهان سينا مع كونه في العقوبة اقرب بل احوو واجب بمفر كالمع
 يساوس سماعة وليس له رفاعة ان بخيمة ودعامة ولست سأل وقت ترى حالك فيه غير ملق
 اواء البرهان في تلك يد انت بسببه للعقوبة غير فستحسول بعد اجزاء ذلك الوقت التي تسمى
 فيه بكلمة كثيرة ولا يمكن فيه حريته مع اخره واما ما استشرت في من عرف ما ذكرته
 على فلما رآه انما لم يوافقك على ذلك فاعلموا ان الله تعالى انك اذا اخبر في شيء الا يوافق
 عليه مع انه اعلم بما انك الرجل منك وفكرت في كونه في السيل في عرفك ذلك على
 الناس في انهم اذا انك واعلموا عليه والله الموفق في ذلك انك تكتب من اوله على
 منك ككتاب على قول الخبير من جهة الاستيقا ولا كره في تحي على الخبير من جهة منه ومنهم
 حصولك من مرضك بسبب ما انما لعنا فيه وانما بدله على الراحة والسقاة اما الاستيقا وبلغ
 نزع فيه لقايل فيقولوا ما عزم حصولك على السقاة فلا بد لنا من ذليل من ان نكلم فيه بكل
 مغفول ومقبول كما ساء الله وحكم وذلك انك لما حكيت في جملة ما حكيت تلك القسائل
 النفسية نافلا لما عزم الله عليه فلا رغبتهما بقولك ولو لا ما زنة الدخول في المعن
 والله اعلم فاما وسعني ان اكتب شيئا من ذلك وسميت المعن في ان تكون نفسك عنده لا تبال
 به على اي حاله تكون فلا تشا غير مقبولة ولا تسقم بها فادعها ومنه فعتق ولا تقرب
 فيما بيننا لما في خيم او سزا وسعدا ولا اوسعدا ولا بلنا كما عندنا من المصنار استعملت
 بسببه ان تسو تلك الخيال انك لا يجوز لك سوفافها واستعملت ايضا في تفوقك انما
 انبه على عجبك فيه الحمد لله ان امض فتره من ان احسن الكور لذكرك وتقول احسن حكيت
 فولي بعز ان كنت متعجب والى ان بره على ما يشرف جاني الله انك الحمد لله اني الحمد واسبون
 فذكرك واراد به فهو من مثلي في الوجود اذ الحمد في اهل النبوة فضله الله المعشور

تعالى

وفولت واذا لم اسم منه رابعة اني شيء يقع في الوجود وانما المفقود ان ينفذ فليس
 من الفضل ويكثر ما سلك في ام الكتاب من عقائد او سقائد وما اشبهه فمزايا الكلمات
 بكذا حالك معي في مقدار كذا كما تقول العلامة من اني فاضربك له وتذكر نفسك بمثلها وقد
 كثر من عرفاء عظيمين نزل على الناس في ذلك في ذكره في الكتاب الى تفريع لنا في مقدار الاوراق
 الجواب عليه فيا ربنا حمدك وشكرك على تلك الحلال المكملة مع كرامتنا لها ونفوس
 كبرياءنا عنها ونفسي اربع نكرت عليا فغير يكون انك تصحيد والامر معي قريب وقد كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عند اربع وعشرين اذ الكتابة ما يكره قال الجواب عليه على كل حال اذا
 اكتابة ما يجب قال الجواب عليه اني بنعمتي تمنح الصالحات او كلما فاما مقامه والكل يعرف ان
 مقدار المعنى هو اني ففكرت ولا اكره تبصع عنه بكلامك وان حشره وشكره على تلك الحلال
 المكملة مع عدم كرامتنا لها وعدم نفور كبرياءنا عنها وعدم محبتنا ان لا تكون عليا
 او تستوفى الى ان يحصل لك عدم الكرامة والنفور والتمني لا ان لا تكون عليا كما هو ظاهر
 كلامك بقدر الحلال في ذاك غاية النقص الا ان التكلم على مقدار الحلال يستقر في كونه
 كثيرا ولا كذا بغيره في تحريمه بافصا فاما كنهنا الا ان يكون مع تحريمه واعتبارا به فمفهوم
 قريب المزام من اربعين اربع بغيره وتامل كل حرف منه ولا يلاحظ اجابا ولا يعترفون
 فيه لغز او لا عسرا اقراره في النسي من سدا في كل ما افصح فيه من سدا والله تعالى المستعان
 وفقد اولاد الفصير الى عليته والاعمال اني نرجع ثانيا الى سدا وحكمها في افرامك واجامد
 بعز الله تعالى وقوته ففقد اولاد في مقامه وان شيء يقع في الوجود اذ الحلال
 فيما ذكرنا وتجري على سبيل المتقدم اقول انك لو سكت مقامنا وكويت الكتاب وبعثت به
 اليك بلانها بامعليه فانت حينئذ تبي افر ثلاثة امل ان ترضى بسكوت مقامنا وبما يتبعها
 عليه من النقص وتسلم تلك المسئلة الى مسلكك في تلك الكلمات واذا ان تستوفى اني
 منير كلام على ما ذكرنا ولا ترضى بذلك بمقدار ثلاثة اوجه لا زائد عليهما فاما علمنا باقلا
 الحال ان اولادنا في افرانك توافي عليتنا مع اننا مؤاخذة لمن يقبل في امرنا جاء هذا البرهان
 وليس رضى بغيره ان يجمع به قريب من رضى بسكوت عن امرنا وعلى التكلم واستمراره على
 الحكم المتقدم بغيره في ان حالك الا انك غال في رضى بغيره اذ لو كنت فيه
 فبغيره الجواب بغيره واحد اهل رضى بقدر الحلال واجر فيه على من يرضى واستمر على
 من يرضى به اذ اقلت في مقدار الفزال ليس من ان اقول انك الا انك بالعدامة لانك غير رضى

بغلكك وسكوة عريار غلكك لم ينو قايده الكتاب ولا السور والاحزاب واسترحت من
واسترحت فيني ومعلوم انك لا ترضي هذا ولو ضربت بالعمى كالمهنة بكهنة انه لا يترك
مقامنا من التوبة مرقاةك المزمع ثم انك لا تترك من ان تستغل اما في الحالة الثانية او
الثالثة اما ان تستغل في الحالة الثانية فلا وجه له ومبطل من التناقض في الينغي ويجزى
الكلام عليهما مجزى الكلام على ان وروايت مري برضا بالانكسار ومنه لا يقع
لك من كلامك لانك رخصت بالانكسار من حيث موقوفه من اليد تغل وفقر وكنت انت املا
له وقوله وكذا انك يلزم في الحالة التي لم ترضها فاما التوقف مقرر اجري مقامه الكلام كله
المرجع منا على الحالة الاولى وان لم تلتزم هذا وتوقف عليك وتلا بمقدار التوقف ولا تضر
عليها وتلكما بينه بالكلام ان ارتفعت في قلة افوارك يا ايها لا تكذب في شيئا يتعش
بل لا يبرأ تستعير مقامه من جارية لانه هذا اريد بكل ما كلفه اياه في غير انكسار وانما
نبي اياه في عمة انت به راض فاما ان يمتد مقامنا ورايت هذا الا فذلك كقول محمد
لقد ارتويت ايضا من مرقاة المزمع فيستعير عليك الا تستغل في الحالة الثالثة ومما لا ترض
بانكسار ولا بسكوة ومقدار الحال معنى الحاطة من ولا كسار فاما ما ذكرناه من الاستغفار
ان كذا او لم كذا على ما افتضاه كلامك ان اخذوا عنه مزمع بكهنة من مرقاة الكلام كله
هو ان لم تغرب به عن حال ابنته راسية مبط واسد افرافك انت ذكرنا مقامه عند غير قلت الحمد له
على كذا الحمد له على كذا فيسار في المثال ان يتصل له معني بمال وانك مشغول وراسية في الحالة
الثالثة وان لم تستغرب انك من نفسك ومعني الحالة التي يتصلوا عنه فاعلم انك يتصلكم بالوجه
ولم يغيب في السهو فاذ اعترفت بمقدار من اراد بك كيف نكر في المقام مع كونها عليهما
ايمن على مقدار الحالة الثالثة ولنفسه ذات في مسئلة منصوصة لئلا يشعب الكلام متى
ما وقع من انك لا تسمع بركة المساكين على عند وجهه في الوجه ان تعترف يا رب بركة
مبط انك تعلم انما اعطين مرفقة في الشرع فاذ اعترفت بركك فلا تترك من مقامنا في حال
عند فاما سمحت نجس بمكاننا وسنت بركك فلا كلام وان لم تسمع ولم تسمع بالبرك
من ان تترك لدا انك بنا قرضنا انك بنا في مقام انك يجب وتبغض وكرهك مقدار المقام لكونه
على تلك العلة ثم اكونك على تلك العلة اما ان تعتبره بالانكسار في الملبس او النكح في الاستغفار
وان اعتمدت به بالنكح في الملبس وتقول يا رب انك انك على قمار وانما تلك العلة بمنزلة فقال
لك ما مضى فاما الكبر لا جمل لا وجه له واجب وانما في المقام بالمال في لا قايده لهما

ان ما يقع له من قضا الجنبين ان يكون فصولا بعد ان يقع عن نفسه وعو لا يفتقر ولا يفتقر
 فلا يكون له فيه اجتمعا ولا يدار كما ذكرناه ولا اثر الفهر التي نفي عنها الدعوى من اذ كثرنا انما
 يكون مع السقعة وتخرج استتمات الركبة الميسم واما اذ اكار الوقت فكيفما وحشش قوا
 القاطلة فلا وجه لتسا عليه باليكلاء وكلهما فليبلغ ذلك وليا اخر من رودة على عنقه والخصف
 ولا يخرج على شيء من قوا موافق حملته على عزم تغيير كلاله كما في قوله الغزالي رحمه الله تعالى
 جاز فلف جازا كثر على ما مضى لو لم يكن مستحسنا مكلوبا لم يلحق بالاولياء والارباب
 والادب لما يكونوا حوا ونا حوا على وجهه فمقدروا به فبقى الدعوى عنهم كما ذكرناه
 جافوا ان يغير عينا العجب عن قضا السؤا كما ذكرنا الا انهم الغزالي رحمه الله ونقول في تقريره
 على ما ذكرنا من حكمه في منتهى منتهى ائمه اولياء ائمه افعال الاقامة والافتراء ورشدان
 الا فرياد ان يسموا بغيره فلو لم يغير على قوا مبرم في ذلك بل كما نوا ان يغير ما وقع
 من الاثر من حيث لا يفلفه خفي ولا يفرع له اذ انك انما علمت منه فليجملوا على وجهه ولم
 يبيحوا علمه ابكتهم فيمنعوا البكلاء في غير محله فيمنعوا او فرياد من الاثر في
 الاثر ما يبر باخر الجمية وتما ولفا اذ يغير عن قوا مبرم فيمنعوا انما يعقل ذلك لئلا يراة ولد
 يا اخر من قوا مبرم فيمنعوا ومما ذكرنا في قوله الغزالي رحمه الله ان حسن يحمل ان يكون
 فرياد ان يستنبه وجهه انهم فيبشانه واولياءه فيبشانه كذلك على الوجه الاول وهو كبر
 على كونك على تلك العيلة المذكورة في الزمان المانع واما الوجه الثاني وهو كبره على كونك
 على تلك العيلة في الزمان المستقبل فهو كبر فيجب مكلوب كون العيلة عليه لانه يعبره
 ذلك الكبر نشا كما وحسن محو على معاننا تلك العيلة وكلما استمر الكبر عكفت العيلة
 بذاك وهو حاحل عن مقام الخوف ان هو محمود في النور والشرع وهو ان يثاب عليه العبد
 بالجنسية التي تفر كرمها الله تعالى في كتابه الذي به نفس فرياد قضا الكبر بامرو وحسن
 كنهه بالله سبحانه ان لا يبرعه وتلك العيلة بكل رجوا منه ان يبرعه ويقويه على عمل
 يكون منه في معاننا تلك العيلة حتى ينشأ منها واما عمله فهو محمدي فلا يعمر ولا يلبث
 اليه واذ لا يعمر ولا يلبث اليه لا يبرعه في نفسه فلفا بل يتوهم في نفسه استملا
 في قضا الوجه بين الكبر عليه بعض الجملة وتكون هذه العيلة محمودا لا يفره عليه
 فيمنعنا اصلا وانما اذ اجفت الكبر وانتهت بالكلية فلا خير في هذا الا انك علمنا على
 الاستمرار للكمالة والتماؤن بالمعصية ثم يلزم من قضا الحال اليه الى حال الابدية

يشير

وهو فرياد

والترخص والاعتقاد انفعاله التكليف بنزع تاويل فاسير ومقرا خروج من البربر والعباد بالمد
 فله اذ عمت ان يتب انفعاله مقرا الكرم عند انفعاله من شهود التوجير وانفعاله نفع يقال ان النفس
 وحده على استعماله المحفوظ لقا بدور هذا بالكلية ونساقه من مله في هذا المقام من كونها
 لم تنجس من الحب والبغى والادبار شيء لم تنسج من التوجير ولم تنسج من البغى ولم تنسج
 على كلب استعماله المحفوظ في هذا وجبة اذا حجت اليها ومعلوم ان علة سماعتها من الادب
 لم يكن اللحن كلبا بليكم لم يكن لها انفعاله من سماعتها بغير جانب الادب ويكفي المصير على مقرا
 التسلح نفعها من الغرور بآداء المسامحة التي تليق بالمرقة بمرحمة ويعين عليها
 دفع الانذار والوعر والوعيد والنشر ومقرا حالة من ذولة نافذة للشيعة
 والمخيفة من عداها من نافذة للشيعة بغير واسطة من نافذة للمخيفة فانه رايت
 مقرا الاراء واستحسنته واستحسنته واعتمدت عليه ومقرا مقرا لا يملك الا بالمد
 كيف وراية من مقرا تبديل الخفيفة المباعدة التامة في الخفيفة عتبارا من مقري
 له لا يكون البعير معلوم ومعلوم وجميع صيغاته وجود ولا يواجب هذا المعنى الاسترايع
 التي جاءت بهذا الانبياء والرسل عليهم السلام والسلاخ لانهم جله وباشيا تهمش العفوا
 اليها واسيا لا تهمش العفوا اليها ومن جملة واحدا تعتبر بها العباد ووجدتها من التي
 ابككت الاراء والتفككت بالشرع لا ان الله المتفعل والشيء الغني متفعل اذا فركنا هذا
 شيئا واحدا ان ذاك الله لا متفعل والغني متفعل بلكا شيئا خارجا عنهم واذا كان
 شيئا خارجا عنهم لم يكن للعباد اذ الله ومعلوم ومعلوم وجود الله فيكون الله شيء
 بالاعتقادي في هذا ولا معش للمخيفة ان مقرا في الشريعة من الخفيفة والمخيفة من
 الشريعة في هذا الشريعة خالف الخفيفة من خالف الخفيفة خالف الشريعة ولو لا رحم
 الله تعالى العباد ببعثه الرسل والانبياء ليمروهم في الخفيفة بما يشعرون من الشريعة لتأملوا
 في كل طائفة الاراء كما وقع في ان يفترى شرابع ان انبياء فلا الله تعالى في معنى اتحاد الشريعة
 والمخيفة والله اعلم بما ينزل ان الذين ينادون انهم يعلمون الله وفلا الله تعالى في معنى
 الرسول مقرا كلف الله وما احسن فانه في مقرا المعنى الجمعي جعفر بن محمد الصادق ورحم الله
 عنه علي الله تعالى عجز خلفه عن كلبه بقره في ذاك لكي يعلموا انهم لا ينالون العفو
 من خذمية فلا فاع يشبهه وينسج من خذمية في الصورة البسمة من تسمية الربابة والرحمة
 واخر جدا في الخلق سبعين املا فدا وجعل كل عينه كذا عتده ومواقفته فوالله في كل شيء

أيضا

بها

تعالى

الرسول بقدر الكمال الله وقت ان تعلمي وما ارسلنا اليك رحمة للعالمين وفرض صلوات الله وبركاته
 رضي الله عنهما فبقي له يد ابدا بغير الرحمة انما بغير صلاة الخوف وصلاة الخوف في الفراء والنجور
 صلاة السجود فقال ابو عمر ان الله بعث النبي محمدا لانه لا يفلح شيئا الا ما فعله لانه لا يفلح شيئا
 غير محمدا فلو كرهوا التمسك عليه تنسكوا على ما هو معلوم بالواجب على العبد ان يكون اعظم اوصاف
 لا يبر ولا ما ازاد الشريعة ولا يستمع الا ما اشتهر في الشريعة ومعناه من القلب واللسان وما يبر
 الجوارح والذكر كما ويكون حاله كحال ذاك الرجل الذي قيل له انتم هذا رسول الله فقال
 نعم فبقي له انتم هذا رسول الله فقال لا اسمع ولا اعجب من هذا ولا انما من الذين
 يرفوا الذين يبرون ولا يحضرون محملوه بغيره وتصرفوا وكما امرنا وما كنا نعبد له وحقيقة بل واجب
 من انما التبريد والتبعية لا من غير انتم ان ينسكوا على كل واحد منهم ببعضه ووالله
 الا انهم متبعون له ذلك مواله وقاروا له فذا لا يعرف ذلك واستعملوا فقال ليس ثم شيء من اننا
 علمية وما كمال كل ما عدل ومعلوم ان الكمال مختلف في متباعدة متباينة من كل واحد
 ويخرج بسببه نوعه فيه واستعملوا به له النصف فيستورون من ماله من الاجرة او الاختلاف
 من انما يبرون علمية ولا ثم من ينسكوا على من الغرور انهم في الخاصة والجهر في كل الذين
 واحدا بعد الخلو به ربه واحدا بعدوا واحدا في كل منهم وانما انهم ومنهم في امر اخص
 وبصايل والبرايض مختلفة المراتب والبقايل كذلك فالتسع الذين بسبب مقدار دخل
 الناس في كل على قدره ثم من كانت فيه كرامة وشكاسة وغرارة وسبب نفسه
 انما تغلف من عنده ولم تدعه بغيره بغيره كمن قد غير كل من فكل راد ان ينسكوا بالبرايض
 الفلسفة والبرنية وبعض البقايل المتعلقة بهما ولا كبر بعدا لروح له انما ويعكاه
 بما يستحسنه ويستحسنه بمن له العود المزور الى تنسكوا انهم في كلوب الصبيان وثقفة
 النسر او من كان منهم في حمية كنع وكرم شجيرة وكما ان فيلاد وتحتاج فالبلية تمسك
 بالبرايض كمالا واصنافا انما البقايل من غير ان يحتاج في ذلك الى تلويح بغيره ويوجب
 له سماته بالكمالة ليس ثم شيء سوى هذا او لا يشغفه او ما يلعبه وما علة احتشور
 البرد لا كرا لا يرفع ولا ينفع فلو قلت مقدار شهادته على نفسي ومن غيري متقبله عند
 العفلاء فاقول شهادته النعم متقبله في بعض الاشياء وعزاه من هذا هو اني ينبغي
 لك ان تاحذله في نفسه وتعلمه عنه وكل ما جاء له عن يمينه لا يحذر مقدار ما له عليه بالنار ويل
 المرضي والحنان والابحار به في البحر ان حذر فانه لا يحذر الا حذر ان يتجاوز الحدود ويتهامس

والفرايض

ومو

يا و امير المؤمنين من غيبي حياء ولا حشمة نعم برعي في ذاك انك اخذته مني ونفلة تحت جاريك
 رستم فوالنعم ولا شيكلا عنو فانه شخض انقل كهمزة كثره انك وزار وعوم التعبي والتضييع
 وانه انيلوا لهم في الفكار وانه محتاج الى التوسط من ذاك وان عتزلوا السوية والاستغفار
 لا كثر ما مضى من ذاك ويات ينبغي في ان لا انكر له جلي حيا عرت نفسي في منزل انما يزول عني
 ذاك الكرب وان غمناح لار ذاك في ريتي بمنزلة هياح الغل والاك اني احبب ذاك عن نفسي
 في بغضك وفاني بعسر الرجاء بعير المساكين والضعفاء واقلا ان ادعي اني انا في يد العذاب
 والعذاب او ان عذرة الله تغل مني جملة الحجاب بحاشي وكلا وكل اخر عري عكده
 على العجبة ولولا في امية النعير والجلع الغني على عيونه الكركي لك منها ما لا ترتب
 معه جلة على البصير اني ذكرته والله على ما نفور كيل جاري فلت كيف يستفيع لك هذا الكلام
 مع قولك واري في دفع في الوجود اذ اجعل البر عباد في النار ذاك الوفود جاري انك ايم من قبل
 انك بقدرت الكرب لنا بعلقة من الزنب في ما فر او مستغفل جاري فوالنعم كهمزة ذاك لم اعني
 به ان انا لما وقع في الزنب ينبغي في ان لا انكر له بالانك في قامع وانه لوقت باثرة من
 غم ان انا جاد في تعمي في ان لا انكر في بلد حال جهنم عليه لار الكرب في ذاك عني فتعني
 واما ما استغفل لم اتم حله البتة جاد اجمعت من ذلك جلي رجوع اني فسلك في الله
 خرجت فمعلم المختار وابتيرك كيف ينبغي ان تكون عليه اذ انا جاد في الاما موافقت
 المختار عن رويته المساكين والمحتاجين ولا تسبح نعم بقرعة اني ما مضى من حالك منزل
 ترحبه ولا تنكرب بعبه لانه في وفروض ويات ولا ترمع ذاك انك راض ولا فرح وقد
 تستغفل تنكرب من اجله لتوسط من ذاك الكرب اني ان تكون على حال تسبح فيه نفسك بالامانة
 بن كبري جف عند من ذاك الكرب بما ترحله من مؤلح من التوفير والميراة في ذاك واتلان
 تشكر في اني ان تكون بحال اني تاجل عن نفسي ولا تعمل على خلاصه ما جازك منذ سواد ب
 واما ان ادعيت ذاك بقدر انك في سواد اني اجترأ الكرب وكذا ذاك في المساهل التي
 حكمتوها عيلا من مله في ذاك الغني والتقص والعيب جاد اذ اقرر عند ان ذاك محذور ينبغي
 لك ان لا توافقه على حكايتها جاد غلبت شتمونك وكتبت به وقار في الكتاب فيكون دهر
 لك في المختار ان لا تنكرب في ذاك اني نذ افروض ويات واقلا ان تغفر ذاك جانت حينئذ ما هو
 محمود وابكاليه جاد في تنكرب في المختار بقدر حذرت بالمعصية وانت متمكر من تلافيتها ومزاجيه
 فاصبر وان انكرت لذك وانك وابتيت محروا وابكاليه لما تعلم من اني اوجب ان اعلم مثل ذاك كله

لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يذنبون
 ارميهم الله في النار
 فيه العذبة والشتاخ

في

فليحذر ذلك الكبرياء تغريرا بآثره ولولا مغالبة الدخول في المختار فلو سغنه ان كنت
 لك بشيء من ذلك ولا لئلا تغريرا بآثره وجب ان تجعل ذكرا من ذلك ان تستغفر وكلب التوبة
 من الغرير الغبار فمما هو المختار ان ينفع ان تكون عليه من ايرادها لغزلة المختاريات ولم
 تسمح نفسها بموتها وابكها لها واما ان لم يتفر عن ذلك انها لم تزل في ذلك اهم وكذا ان جيت
 قلت العمل ليد ان المختار ما يستوي في قدره وازادته في من مثل في الوجود اذا اختبر في انه محل
 لغزلة فضاء ان الله المعبود لما قلت لك بغراء كنت متسوية الى ان يرد على ما يستوي في بابي
 النعمة انك ووجه دخولك في المختار فيه ان تقول فخر عز علي ان حلال في ما يستوي ولا في
 بغراء نقرا لغير بذاك وامر على فيه اسما وتك ترحوا من البعد تغلي ان ارضي ما يستوي من
 حكمه بذاك في من مثل في الوجود اذ العكس في ذلك الرضي يحكم الله المعبود وكذا انك
 جيت قلت وان لم استمع راحة ارضي في الوجود وهذا المعبود ان ينفع ما سبق من الفضا
 ويختبر ما استكم في ام الكتاب من سعادة او سفا ووجه دخولك في المختار فيه ان تقول عز
 غلظ ما تعبت فيه فيع ولا في من سامة الى سامة برج وفخر غلب على الكبر بقدر الكلام ضل
 اذ وقع وفان ولا في من حوا الى تغلي في زوال هذا الكبر عنه وارضى ففني للكون على ما انت اليه
 تيسير وتوحي والافكار بقدر العباد ما منة مقامها حامية ثقيلة الروح فتمتعة غاية الدعوى
 التي هي لمعكم البلور وكذا انك جيت قلت وفي مثل ذلك في الوجود اذ اجعل مع مجموع في الوجود
 امر عود مع غيره ومفر عنه فمما افوا بلسا احوال والمقال في فني ان نكر حقا في وجه دخولك
 في المختار فيه ان تقول بآثره ولا تغزله لانه كذا في الوجود واستغفر الله من هذا لانه حلال
 على في الوقت حتى تميت فالتفت بالمقال المختار وكذا انك في قولك بل افوا في الوجود من
 الباء بخار اذ ان غلبا له وان ستمسار وان تسوف وكذا ان تشكروا والكون في حلال الدعوى
 والسبيك لم يسم في شي من ذلك فخر وجه الدخول في المختار فيه ان تغزله ولا تقول لانه
 سقته في معرف الدعوى والاعتذار عن التبشير والمساحة لهما في الضلال انهم في بلين كذا انك
 في قولك تبين خلكم في المختار معوا في فيضة الرحمة وساة المختار في كل ما يروى على من
 ساء وجه الدخول في المختار ان تغزى فولك اذ في فيضة الرحمة لا رسوق في مقال المعروف في
 ينفع في ندسيق في معرف الاعتذار والحداب الفضة من على المقدار بحيث ان يشول في بخار
 ومما ان المختار في الوقت ان تشكل عليه من المواضع في كتابك وانه على وجه المختار فيه
 واما ما بهمة في مغالبة دخولك في المختار من كونك لم تتجمل على نفسك ولم تسع بما فيه

كذا
 في المختار المختار ولا يفد وساة انما زنتا زنتا

خلاصتها اعتماظها على قائلته بل نزل به جميع ان اردته ولاكن قزيع في معزاة فزمت له وهو
 ان نسا نجرى على ان لا يعمل في ايلاع عليه باذا وقع ذالك لم يتكرب بسبب ما وقع وقا ان
 كرمه فقال اني النسر ومجبة فاجبه خلاصتها مع جوات الامروا لم يفت ذالك بل كل خلاص
 مستقبلا بل نزل به ما عرفت ان النحل على النسر وكلب البعير من ذالك انزب فيمنك بال
 محالة فلا اجعل معتمرا امير النبا الى الله تعالى وان بتفارا به ان يوفقه في عينيه على ذالك
 حقا عنه ذالك الكرم وكانت منا هلكة عن نفسه على وجهها واما ان افول ان مفارقة الرخول
 في المضا رموا ان يعمل البعير قايلا عليه ثم ان يسقى في خلاصه من ذالك ولا يضاع نفسه
 فلا افول به بل يبلغ الشاه من الغاب واما الحلف ذالك الكلف للمنة كنت همت منه ان تغل
 في الكرم واللا ثم انك لما انتقلت ان معزاة الكرم فلت لك فارتت الرخول في المضا ولم ترحل
 بعروا واما ان رخصه بالنوسة وهو بالنوسة خيم ان مورقها معزاة التمسح بالمضا رالينك
 لك انك فارتت الرخول معه من غيم اسنارة ولا تلويح ولا كرسى ومما يغبر ومحمد باهمنه واعل
 علقه فريضا سدا والله تعالى وافت الكلك النسر في فزاد وروى الباع فيه لانه اصله من
 حذالك كرم مشرير ورايت انك كالمحتاج الى السلاع جبرير وانما من التبايا النازلة في المستعمل
 بها بسبب فلم يسعني ان انتم يزرع الساعير وازراء الحوايج كل فنهض به يعترف وعلوه
 يساعير وبالله التوفيق واما المسئلة التي جرحها جلا وانكار ورحمتها كزالك بالحق
 فيها واضح لا ينبغي على احد رموا ان يملك عشرين في يد كل ثم فتح عليه بفوته ثم ردا من مو
 اخرج منه فزوجه اليه ابصار الى المكتسب ويحسن خا جند ووتصرف به افضل خا جند واما
 فلت انه افضل منه لوجع اخر من ان حال ان قال انما التجبر على الاخر وحال العمل التيم
 على الجملة افضل من حال المكتسب المتسبب والتلذذ كونه مؤثرا على نفسه بالفتور والاول
 ليس بل نزل لانه تصدق بالفاضل ففك ونه يتجاوز له في غم واما الاعتداع من فضل حال المكتسب
 والمقتصر بالفاضل لكونه لم يمت لنفسه وان غم اعتداع لنفسه ليس بشئ والاول واحد منها
 لم يمت لنفسه ولا فقرا لا كنهه الشوا ان يحصل في وقت حرقته فمهم في غاية الان محتاج
 والفاقة فيكون في ذالك مختار لنفسه واما فخر بذاك سر خلة من اشركه من كاحيه بغير
 ومثل معزاة الاد حله من جهة انه اختار واما يتصور الرخل معه ولم يكن مختارا لاجل نفسه
 اذا قل معزاة الرخل في مقام الرخل لانه من مو في مقام الرخل وازاد تخفيفه في مخرج الشئ من يرد
 ينبغي له ان يختار في بيعه اليه كما قال بعضهم الرخل انتم بل ان شئنا لم يفتق الا تقول اني رايها

م
 هو

ولا امر متجزأ وقال امير المؤمنين عليه السلام في كتاب رضى الله عنه الزهرى لا يتباعد في اكل الدنيا
 من مومن او كما جرحه معقلا المفلح فربكون التميم قد خولا معقولا لئلا تادعوه من عزم التميمير
 في ارجل المكتسب المتعكر بل القاطل في اجمعه لانه انزل الله التميم من تحقرو عليه وفردا لله
 في ما في منزلة اللينة جوعا او غربا بل انوا خذ به المتوافق منه مقرا الدعاء لاحتمال ان لا يكون
 بالغ في تكلب من هو احق بالعرفه من الاخر ولو غزا الدعاء في منزلة الحال او في مفعول او في
 رضى الله عنه اذ يعبروا بشوهم فيه او يشعروا بالقاطل على كل من انفق وفي الجاهل ان يكون
 معنائه شغلا فداشقه على القاطل جوعا وعظميا لو كلبه لوجده لم ير غواير ذلك الدعاء
 لا دعاء امنا ليزانك لا يكون الا بغزيرك الجهر بالكلية لانه ينادى ان يكون بغنى منه بغيقة
 واستجاب من استجب للفلسفة اذ امرج بقدرته ان يدومنا الاول من يلقى لئلا يروا ان
 يكون ذلك من اعاد لعزم التميم اذ لعله يكون من غيلة ما يجاد عليه من يتغير نيتنا اذ لم يعكف
 الاول من لقله وانكم فحة ذلك ان نؤى وموة وغتسله ان يشعروا بشوهم لما امر جهمير
 بشعروا به عنه فبذل الخرج من غتسله عن افة ان يتغير خايمه وفردا لوال السخاء واجابة
 الخايم ان من غتسله ما يمكن ان يقال في منزلة المسئلة اه ففوت على حسب فدا فمرفوعا بار غنى
 فمما بعف ربة والده تغلى العلم وكورا الحالة التي حكمنا بمعضوليتها خالعة او نرس كل هو المعلوم
 والحالة الاخرى حالة الخلاج على حسب فدا كثر في عرفلاء لا يرون ذلك على الخلاج افضل او يسا
 لان افضلية الحال يخلو افضلية الشئى فلا يلزم من اخرهما الاخر والده تغلى العلم ثم ان
 حالنا جهمير لا تغلى لئلا يجرى كمال واحد منهما انهم منهم اتفاقا والى باوامره ونواحيه فائنا
 نحن لانسلا ولان نؤى واذا راينا ان يتكلم به الجوع من اقبل التميل والفتوح لا تتم له فدا لبيعة
 اذ احياه ومفد ولا الكفلاء هم فيه ومع ذلك نكلم في اذناى ونغوى على الخفاى ونشير للناس
 واخكم انهم ابي جعفر بالدم من فلة الخفاء فبانه را مكل داء عيا وامت المسئلة الشجر
 بنى فلا رولان منى من المسائل التي جرى الغرير برفوعها وفردا ومنى من جهمير فاد فدا
 من تعريه الدوى الى اوجبه الجميل الى الخواص المهيمن لما ذكرنا الى الخى ان يعز ولا يورخذ
 فمما ولا يلبثت فمما واما انفرغ لنا فبذل مقرا امثاله الى روجها الى فمما والى الجاهل النكوى
 هو مفتحق الكتاب والسنة في تحقوى بقدر افع الكتاب والسنة وفي عمل بالكتاب والسنة
 بقدر تحقوى وقام يتحقوى في بقم بالكتاب والسنة وقام يعمل بالكتاب والسنة لم يتحقوى
 الا لهراد وان نجا اسر ليس في ذلك مثله ولا التبا اسر بمنزلة الدعاء الا كيتا سرقى اعجبه مقرا اللام

خ
 الدوا

فلا يعتد عليه ولا يقلع وقرن بعينه من اجل ثاويه وانه لم يدرخل بيتا له اربعة حيطان
 وليصحب براسه من خاويه الى خاويه حتى يتنكر في ملأه بيتا الى حجر والكران وقول ذاك
 الرجل المصروفه يخبى عن الخوي الناس لم ينجح قلبه وغنى ذلك منه فبما فيه لار الحكمة لا ينفع
 بقا الانتظار والمفادير كما ان الدروز الجوز ليس بلادي ان يعلق على اعتنا والختانير فاجبه و
 بمذاكبه من هذا الخبث وكل سالك ورسمه انما يره ومنه واما ما اخبرني به من هذا الخبث
 المولر المنارط بقدر كرا فلا اخبرني به في كتاب كتبت به اني وكنت في من هذا الخبث فكل
 في فيه انه لم ينجح على عمله على حسب عادته الناس الاكلام الناس لك وتبريخهم اياك
 عليه ونسبتهم لك في قرط وعليه الى امر شنيع فلما توهمت من انك لمث له في ايكتابا الى
 بعثت به ائنه على حسب مقلات التوشم فلما بيتت في الحار وانك رجعت ائنه من تلقاء
 نفسك لانك امنت فيه من المنكر المعتاد اذ ذاك نرفت على ما وقع فيه من ذاك الكلام
 وتبت من التكلم بعينه وقا بزيوت الغني مما بعلمته من ذاك بشاره ولولم يكن في
 ذاك ان الدرايم انما انشأت عليه من ثل جمعة وفكرا وقرن فلان منكم بذال العمل
 والسار لان في ذاك كفاية وغنية فكيف بما انشأت في ذاك من الغواير الزاير وهي
 كوز الغواير فائمة الدزان وكذا ان اشراخ النفوس بالبحر او المستمرات وثلكا لوجوه
 المكتب يا هؤلاء النيران وثلكا والوجوه الملاح المستغنى البهاج من الصبية واما الاغوات
 الكسبة وانغمات المستغنى المستغنية وتسام الرجال واهج النساء واحيثك
 فلا حيز يتلح الملباس الباخرة واللباس فلا تسل الا لا يدرج ذاك كل ما كذا الا
 حركه ولا نايانا ان ان ينفذه ولا قيمه الا احميه لا يدرج ذاك كل ما قبل اليوم اذ الناس
 ناسوا نفوسهم واما اليوم فلو اسمعتمهم اصوات الموسيقى فلو انتم لم اسمعوا رايي
 السعد وجلوت عليهم اجمل الصورا المعطرة بالسنبل والعنبر والمرزقة باليدافوت
 والجوز مقر لم يتحرك لهم عضو ولم يهجمهم من ثور ان السمفولة سمفولة لا يفر ولا يفر ولا يفر
 فعتا من كبريت المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث
 فيما ان اسما كيم المصوت التي يستغفر منها السداوات والشئوت قبل المكنز اذا شبع ولو
 بالتيقن واليقين اذا ارتفع ولو بالاسم المنير يستغفر منها بسبب ذاك ما تيريد ان تستغفرا
 من نعمة او تحريك لما من عمة قبل القاسن يجر ان بالالفة ولا تكتفي يا اخواني فصرنا
 التذكيك عليه من الكلام وان لم ارثها بعلمته في ذاك المقام لانه كما فرمته لك

عن

عليه السلام على هذا الحالة لا يبيد من جهة خصوصية مفادها ولا يلجح بنبذها من انبساط
 والرسول نبينا على الله عليه وسلم ففرغ من تعليمهم والكلمة انما لا يمكنه نبذها ذلك جارا يمكنه
 بيان ذلك وتبينه من كرامة في حقه فينبغي لنا ان نبدا بعد ذلك بتابع الاخر واقلها ما سألنا
 عنه من معنى قولك الرجل الصوفي الذي يكرم عليه مثل فصح ولا يخرج منه الاكل
 قليج وانما هذا الجواب بما ذكرناه واجبتهم انهم يتخبرونه فاعلم ان ذلك المعنى هو انفسى
 عليه في تبيين الالوية المصنوعة ولعمري هو تبيينه لانفسه له يسوؤه ولا كرايمه في معنى
 ذلك التبيين فقولهم في تبيينه الصوفي لا يتغير من شيء كما لا يتغير بنبذها من معنى
 ان فزاروا النجاسات جميع قليج ولا يبيد من اجور الى بئس رطله ان فزاروا النجاسات او شيء
 من والمتبنا في معنى ذلك الى انهم ارادوا الصوفي لا اجل فاعلم عليه من مؤيد نفسه وذلك ما
 اذا روجه شيء من الالوية والضرر احتمل ذلك ولم يقل ان حتم الخصال على قولنا
 خالكيم الجاهلون فالواستلزامه من ذلك ان رضاه اذ لم يحمله فزاروا وبخاصة لم يخرج
 منه ولم تفرقه عن نفسه ولا ينعقد ذلك من ان يخرج انوارها وانوارها ومقدار الشيء
 المتبنا ليس هو كلمة ما تناوله ذلك الليفة والله تعالى اعلم وانما الكلية التي يسألونها
 ذلك الليفة هو ان الصوفي هو الذي يقام في الكروان شيء الكروان هو ان يرى له اذية فاذا
 حقا من فزاروا في نفسه اذية كذا مثل الارض في شيء احقض منها ولا اذولوا الى يقال
 اول من التراب فاذا ورد على الصوفي شيء مما يقتضي انبات اذية في الكرامير وهو المعنى
 عنه بالافزار والنجاسات احالها الى نفسه ولم يترك ذلك في بكلامه انبته فيخرج عنه كل
 شيء وقليج من احوال زكية واعمال رضية كما ان رضاه اذ لم يحمله عليه شيء من ان فزار
 والنجاسات احالها الى نفسه ورجع ترابا من جملة التراب وهو جعليها كل شيء وقليج من
 انوارها وزها رجاها وقولنا ان فزاروا النجاسات انما هو عبارة عن ذلك غير وسوء ولا تعرف
 نجسا ولا فزاروا ان ما كان غير اقبالا لرضاه لما قيل الجملة كذا في غير المسوق والصوفي
 كما قيل ما فزاروا انما قيل في الالوية ويغني عن ذلك انما هو انبساطها في معنى وقليج
 به شيء وقليج في الجملة من معنى ما قلناه لك قبل من ان فزاروا انما هو انبساطها في معنى وقليج
 خلافة ولايلة معقبة قولنا واعلم انك باعتمادك ليس يترك شيء وباعتمادك ليس كل شيء
 فبا ان يترك عبارة عما فزاروا انك وهو باعتمادك الكرامير ليس يترك شيء والالوية عبارة عما
 لا يترك ذلك باعتمادك الكرامير يترك كل شيء لو تكفل الزهر عبارة عما لا يترك ذلك وهو باعتمادك

ومر

البكر كونه ليس ببدن شئ، والعلقة عبارة عما ذا مرة اثنى ومواعتبار البناهي كونه مبدل كل
 شئ ذاتي خلا من اذنا، ثم قل الان الاعتبار الكلي في الملامح والمناظر هو حال القوام والاعتبار
 البناهي في مبدل هو حال الخواص وفوقه واجزءه بلا علاقة ولا علة له لا تخبر ببدن على شئ
 يلايه وتنبأ به انه لا تتعرض له بغيره ولا انبثا ولا حب ولا بغض ولا تحسیر ولا تنفيع بل تكون
 ممرات المكاره والمحابا الكلي في الدنيا رية والارادية وحالة من الاعذار
 والنجاسات التي تعرفت لان تغير هذا النوع له توجد انيته كما قال تعالى وتبلوكم بالسم والخم
 فتنة فلا تخافوا وما به من الضياء والتخفي وبكلام ان ينفذ له بؤثرة ان فيه سكرية بل احوال
 جميع ذلك ان تفسد والحقد بعلمه وكثير بذاك تبتوه من الرو وتنفذ بالبحرية والعس
 ومرة الشئ المليم ان يخرج منه فلا ذابعت من اذنا احسنت بمجامع هذا الامر وحصل لك
 بسببه فزلة العين والعمى ولم تنجح الى ما كلبته في في قولك ولا تنفيع على قعر واجزى بل
 تكلم في ذلك فغان وتزكرا على الترتيب ان على فان على فانك تعرفت المكاره والمحاب
 وترتبها في الجلاء والنجاء والقوة والضعف وان ان حالة تستلزم على جميع ذلك علمت ان
 تستلزم ان حالة على الجلاء والنعور من المحاب والمكاره معا او فاستاد را ان يد الصوفى لانتاسر
 تعلقا واضمح اجتنابا ناه تستلزم الاحالة على الغير والضعف من المحاب والمكاره يكون بقوله
 في هذا الضعف في التعلو وابكنا في ان يتمر بعلمت من هذا كيفية الترتيب وتبين ان على
 وان ذكر والسفر ولتر التوفيق وامانا ذكر في من حال فلا حيز فالرك فاعرف هذا الاطالحوفا
 احسنت به من قولك احكامك في بقدر احكامك في ذاك الكلام اسر الخكم والركان فخط بذاك
 جميعا غاب عند علمه والحقان الصالح هو ان يعرف وان غير الصالح لا ينبغي ان يعرف ولا ان اسكن
 في الصالح فاعرف ولا اعرف للصالح معنى الا الصلاحية المحضة ولا يعلم المحضة الا فركلا خرا
 من ان شيئا لا يكون في التمر له مراتب فيقدر فايكون به من التمر يكون به من الصالح وفكر
 فايكون به من الصلاح يستحقوا معرفة والمعرفة معنى الصفة فلا احصت تلك المعرفة والصحة
 حصلت في ذلك من العواير للمصالح والمصالح فلا لا ينحس حسبها او ان التمر حيز تكلم على قول
 انهم كما لا تعجب من لا ينحس حالة وامت الصلاح ان يعرفه الناس التوفيق او ان تفسيم اليه
 الصوفية حيز يزكرو مراتب التمهيد فيقولون في الغور وفقرهون وهير ففرون وعلمهم ايلامح
 ادش المفاقات ومواه يكون عبر فاعلم بكونها في الصلوات والعبادات الكلي في بلاد
 انما ذاك ولا يدرخله سملو منا الان يكون ذلك احكاما حيز والاعلموا علمه ولا سوار في

شئ
اثنى

م
اذا

م
كما ذكرنا في

ان مصلحات وان جلوا كان ذلك جميعا انما يتجسد في صلاح بادئ المفاصل في يستلزم
 الصلاح خوام الامور والارسل فيقر سدا ذلك ابي ايم وساله يوسف وسدا له سليله على جميعه الصلاه
 والسام وحكم الله تعالى بتوليده فيم بالاختباء اذ بغلو هذا المصلح على غم وبصر ذلك الامانة في غلبه عند
 والصلاح اني يعرفه الناس ويكلفون عليه اسم الصلاح لا تتعلم حبيته ولا مفا رتبته لانها غاية الضر
 للصالح والمحبوب وذلك لا ركن واحد منها بل ركن للذم وبغير موانع نكته منه لانها لا يتعلم ان تتعلم
 من لثمة عند سواه كانهما ثلثين في الصلاح او مبتدئين في الصلاح راعب في حبيته محبوبه فهو محرم
 اربع منه ما يكره ذلك والمحبوب لما رتب الصالح في حبيته المحبته حبيته فهو محرم على سدا ذلك ايضا
 وهذا المعنى هو ان اسرار الله ذلك الوجه في الخاف ان الركن له ويتم ركن وان تصنع له وتصنع في وتشتبه
 كذا واحد منهما في اخر من وجوه اخر فاما اذا كانا ثلثين في الصلاح محرم كل واحد منهما على التمام غير ان اراهم
 وتشتبه في الصلاح على غير ركن واحد منهما لا يجب ان يعرفه كلاهما بمنفعة من المنافع وان يستتبع
 له بئرا لا يتكلم بمحبوبه وانه كانا ثلثين في الصلاح في موانع كلاهما من اراهم يتلطفه في قبلة الصلاح
 والمزلة واعتقد دعتا فاما حبيتهما وقرعوا في كلاهما ينفعه الكبرياء والعزلة وليعتداهما معا
 فاما حبيتهما فاما كانت حبيته الصلاح متشعبة وقرع غايه المضار لكل واحد منهما اذ غير متعلقة
 بامر الدين انما المضار فميت من ثلث الحبيته القابله والمنفعة للار القابله والمنفعة اذ كانت
 متعلقة بامر الدنيا فلا تعدل شيئا من مضار الدين وان كانت متعلقة بامر الدين فمتعلقة بالدين
 ترمب فميت له وجود المنفعة لا يبي بوجود الضر والبرار من الضر وعناية المنفعة بصار
 غير حبيته هذا الصلاح سببا لوجود غاية المنفعة كذا ان في حبيته غاية الضر فاما اذا تفرقوا بقاء
 وبعد الله تعالى حيث قال ذلك امر في كلاهما في بعد ذلك في غير ذلك الصلاح لك ان تقول
 فاما ان تغني بالصلاح ان غنيته به المعروف عن الناس بقدر حبيته في من اعتمد سواه كذا في ذلك
 الصلاح فاما اوجه بقاء الله بقاء الله في ذكرنا معا واه غنيته الصلاح ان هو الصلاح الحفيظ فاخل
 لك انما منه فبليس بل عن من يدايه فاما اراه في الوقت كما لعل لك كل من نعمه من الله وقضا
 فاما قال لك فاما من الام فانظر او انما سلبت عن الصلاح لانك ابتدعت وتركت سلوطكم بقية
 العلماء وتصوف وانبعث الجمال والاعبيد واداه ذلك كله اني ابتدأت بالبر والشرع
 ورغبت بتمهونك واستحسنته واستحقوته حسن ان لو نعتك في تقبل نصيحتي ولورعك في
 ان تتبع بمرعكته فاني شئت ابعث بحبيته في عز احاله معي فاما قال لك هذا بغير اذاه كذا اني
 الغلب والافتحام وامكنك ان تاخذ اخذ الكرام لانهم رما اليه امر اخذها باعده ونفرك عن حريت

تبعه لما واحدا الى بيتي. بعد اذ ارانا النبي صلى الله عليه وسلم في الكوفة تشاغل بالقيام
في صلاة له وحكما بما مضى من احوال الناس وراينا غمنا تشاغل في صلاة له بالاعتناء بغيره فخرجنا على
ذلك الحال بالانسان بل يجوز ان يكون حال الشخص الذي يشغف بالاسكواغ الصفا فكمه والخصم الذي يشغف
فرغ من بيته وشغل بالمال وانتم حشر تحف حاله وقفا فكمه كيف وفرا فالذي الله عليه وسلم ان كنت كفيتمكم
وهذا الكلام وان كان ذكره في مسألة الرجل في روعا في جميع الأحوال فلا بُد من اعتقاد ههنا بحكمة من حاله
ونظر حال غيره وان لم يكن من شأنه من فراق البينة وفرا في معرفة الكفوف والله تعالى اعلم ويستحب لنا حصول
الافتراء به اذ لو كثر لنا من روعا فيهم لكان ذلك ولتوهمنا نموأنا ثم مودة ذلك الرجل الذي قال ما
مغناه لستنا من روعا الله صلى الله عليه وسلم يحل الرسول في اسناد حشر سورة انك عليه صلى الله عليه
وسلم ونصبت وقال كما بال اقوام ينتمون عن الله وانما ابعده واليه انما لا شئتم له خسية او كما قال
علي الله عليه وسلم ومما من جملة الرحمة التي بعثت من اجلها ورواها في ذلك الا فتراء به
كل من غلا وسبق اذ هو في بعثه الى الامم وانك سوت ليس كغيره من الرسل ورواها فلا مغنا رايت
ولا غم فيه لمع حشر اخيه فلما ان حال الحال عندهم هو مقام البقاء والبقاء لان من علم حجة على من
لم يعلم والبقية التي سمع اهل التحقيق في البقية لا يعرفون ما يحفلوا مسائلهم في التصوف
كما ان اهل التصوف الذين هم اهل التحقيق فيه فربما يحملون مسائل من البقية بل في البقية مسائل
فما عن حشر في الغرر ثم يبرر فاما عن حشر الغرر ولو قيل المتصوف مثلا او شئ مسألة الحمار والوبر
لقال الاله فاما مسألة الحمار والوبر في ذب الافعال في جعل سبلا عداة مقرا فاما حشر في الكلام على
مسائلهم **فربما غنا** انما بكم بعد قولك تشوق وتعرف ان امورا من مسائلهم فلا تروا
كنتم في ههنا به عنده لم يبعثوا محمد عليه وسلم في مسائلهم الكلام عنده ومكنا ذلك فكم استغلا وانكم على ذلك
وقلا كرا وكرا جميع ذلك انك لا تكله وفرا ههنا فيه واحدا في ذلك الغالب لا بل لمع من ان يعتمدوا
ويشغلوا ببلاننا ترجع ان يريهم في هذا الحما فكم تغرر بل الله من الدعوى فانما اصل كل بلوى وفرا وكرا ويرد
ان يقبى في كيف يكون مغرورا لانا انا اخذ فيه من الرواية فكم يتحقق عنكم ذلك وكرا فكم يغلة
الانسان البتة بشبهة ومغرر مغرور فكم البتة اشترى به الى الوقت الذي اعز فيه وجود انوار البقيين
التي تكون اعمال العباد بسبب غم مغرور ولا مغرور **ففر** ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله
عنه حشر سمع القابل يقول لا حكم الله كلمة حق اريد بها باطل بل انك اعلم اننا افوا اننا البتة
كلمة اننا قول حق واما بقوله ولا ينبغي له مخرج اذ احبب المنيع واعينهم فكم كلمة افوا في ابعالي
في حشر نرحل من الحما الى حشر فكم منه فكم اعلم في ابعالي وافوا في حشر فكم فكم فكم فكم فكم فكم

الشاة الغر الدنح نبي منه الآل النسوع فلا تغيره تصرا واذا سألته الكعبه؟ وجميعه ولد بزل
 ولاديه؟ اير وقت تغود الفم الشقيقة الا ان نفرض هذا الجمل باسره لانه على تقدير ابيتهى له وقت رخاؤه
 وزمان حبس لم يمتنع في ذلك مكيح لا على المسالك اذ لا يكون له حصر ولا امتناع انما عليه وقدر
 يمتنع بعضه على حاله وعلى كل حال فسابقة الناس عليهم تكون معروفة بالكلية لانهم اذ اعزروا
 والبنلايا بهم متباعدة والحق عليهم ثم الحقة قاصروا ان يعرفوها؟ حال يكون فيها بعض الاستماع
 فلا تروى اذ اعزروا المسالك بسبب له اعدوا ولا ياخذ له بغيره قد انقلبت منهم من هذا الوقت المستكين
 فلا تسئل عما يكون فيه من الاقبال على الدنيا والاخرى عليهم او على جمعها ومنعها لانه يحتاج الى يدركه
 وقدر يكون فيه مثل هذا الامر التازل او اسود على الحيلة بغيره وفي الناس البعاد الى الاربعين والاربعين
 الى يوم النكاح ثم ان لا يكون الا في ارضه والافراد من الله تعالى لانه لا يملك التوجيه في شيء؟ اير وقت
 منه الا لا يمتنع والذين الميمون لم يستغفر عند ثمانية الا الزمهم وغلو عاداتهم الامرين وقوتهم بل بها
 يتلقى البتلايا اليك ان الزايرة على المقدار ويستعمل في سببهم الرزاقا التي في القبر فيكون فيهم
 له صكها في ارضه اذ اليك ان الناس وبناته ايتسكنوا وارضها فيهم وفي ارضها يستلوكون وبناته
 الذين في قراع وتنفذ اليك انهم قد فعلوا العجيب ووقف للزراع وما بكاد ان يخرج هذه القلب وتعلم
 له اللب عرج تعرف الحكيمة والزعماء لتعظيمه الناس على مكارا الاضربا والبرق في ارضه في الكثر
 البذر ان يترفع على خمسة ارج او ستة او سبعة من عباد الله فيقول على رؤس الناس كل جمعة قسطنج
 لا يبع احدا بيا بعة بما كانه او في ذلك الممنه ان يترفع من على كثره قبل ان ينفذ او في ذلك الممنه
 يبرر خدعة المسجدين ارضه ويتبعكم وتوكل في ذلك الممنه وعندهم ان يقع من وعده هذا الحكيمة
 المستكين ولا يمتنع في ثمانية صورة الا في ثمانية ثلث لغو مؤخر في حين ذلك الممنه امنوا بغيره
 الذين لا يبرحون ابله ان يكتفيهم ملهم فيه وفي ذلك الممنه رضى الله عنه فلهذا سيقا اليك ان يترفع
 واستغنى له قال ان يمتنع عليه العكس والفعل وما مغنا لافضل وليست لهم اربابا لمستوعبة
 البكور يوم الجمعة والذين واهلها اذ انما يمتنع منه اليوم يمتنع في سائر الاوقات وقد قال
 الامام ابو حامد رضى الله عنه في بعض كلامه في تفسير الزمهم من مفاصله ولقد سئل عن هذا المماير اليوم
 ان يترفع في ذلك الممنه عيلا فيهم ولاديه قال ان يترفعوا في ارضهم في ذلك الممنه في ذلك الممنه
 ليس له من البعكة لمضاح الناس في دينهم ودينهم ولا في ذلك الممنه ولا في ذلك الممنه ولا في ذلك الممنه
 واذا منوا امر المعجبون بل انهم واهلها فيهم والذين حوسبوا فيهم انهم انما ابانوا فيهم ولا فيهم
 الذين يستعملون في امثال الناس لا واهلهم ونواحيهم بالاستلوكين فيترفع فيهم في شغلهم في سائر

ونادى لير جفرت مع فيها وزمان بحثا جوف منها الا اني مسئلة واحدة من ائمة مسئلة وتسعة وتسعون
 مسئلة لاطاعة بيع اليها واذا لم يخطا جوا فمخ اليها جرم يعر من اخوان لا يحتاج اليها الحكم الزم
 القاسم يزدان ثم انهم اعملوا مقالة المنازلة المعضلة والفضية المسئلة التي مع هز ريفنا الخاض
 والعلا ونقد الفر ريفنا على الخلال سلام فلم يرمعوا فيها بلبا وللا وضغوا فيها سوا ولا جوابا
 حتى يكون الناس على حليمة ما اقر من اقام من كاعتهم واقام من وزر من ولو وقعت نازلة لير اقر
 مما يرجع الى سمولة جرمه مثلا وتنازل ان السوال لم يرد اي ويقرر فر سبوق لسلة بكلام الام
 على بقوتته بعرض من الجارية البقلانية التي انما احبها ام لا لرايت ههنا من اليها ولا وضاع
 وانقصها والافيسة لا مبرملا جارية اهلها غضب الجلاله حبسها ولا روتها
 فضلا عن هذا جعتهما وحبها فمما قد يجرع عوصا من ذلك الكلام ان تكلم به تسبيحا او تفرسا
 ومزا عوصا منهم في اكم اقر من فانهم يقولون انما تعلم العلم ونعلمه في حيث مورا فاهم ته
 وقابريه جليست مع تعرض لير ذلك واقام اسير بقدر تخوا غر فيمتا فمخ واخر من مجلسه
 صباغ ضارية وكلام عاوية اعطى مفاهر من حضور ذلك المجلس ايعلموا كيف تكثر اشنا فمخ
 لاعم اسير في باب في ثياب يكتمر للناس على ضواير من السوء ولا والسمت الحسرة فاذ انكروا
 مرياسة وولاية بنزوا خلق الكثر مع فدا تعلموه منه من السوء وكيف ان يكون في المجلس من هذا
 الجنير واخر على الدواع وتر من المفاد يتر بعضهم حتى يحضر مجلسه في بعض الايام وقال الخرم في هذا
 الوقت للمدرس المشكير الان يقول ما بعد ابوسفيان من حرم في الدلية الكلمة ولا خشي ان يراجل
 جنده ههنا اكرم من اللغز اقر يتسمر خيرة ويغير ضره فقال لير كثر اقر من جليسته لا يسي
 لينا في مفاول الازين كلاما ميم وخ بيتهم فدا يعلمون بعد ما جعله خزيمة بر اليها
 في ذلك الاوان فانه بلاه واخر يبرق على يمينه وقال له مرانت واخر يبرق على شماله وقال
 له مرانت وعين يرضع خرم صاحب اذك التشتا ولغز فان رجل للغمير فسيبا عليه ومضيا
 له بتعليم الناس العلم المجلس اير انه لفر اخر انه بق العلم لكثرة الاخرين عنه او كما قال
 فقال له انك عسرا ما بعنا مع على ثلاثة افساح فمع منهم يوتون مرفيد الاذرا لم يفر عقب
 علمهم فمخ منهم يعجبوا الخلود فيز منب علمهم فمخ منهم الكنه فال ينسون فاعلموا
 فيز منب علمهم لسا وقرنا اني ما كثر في م تعلم العلم لم يدر في ضررا او ان تعبد في
 اذك مفسر مفسرا وقد جرى الفلم فمخ اني ففكرت في ذكره فلتزج ولتقل ما ذاب اير فمخ
 من الناس مما الذرا يلزمها الاخر في هذا الامر افا البعها فيم بلا تيم وانا له برعانه

وانا المنكبة؛ فبها ساعدته وإعلانه لا كنتم له يفعلوا والده تغل بوقتنا وإيامنا ان فعلنا
 وبه ضاه وقد كونا في الكتاب ان قبل مناسينا من قرا المعنوا ان من قرا او عتب والكروا الله
 تغل بغير الجميع بفعله وفرايت اء اذ كرا لعمدنا اينا انا اربعة يتخمنها مربع واذ كرا
 للمعدة اينا تايستجد منها كيف يستخرج منه والمعنوا ان يتخمنها معن شربا يتعين
 به ان معنهم وقد سمع به الخاكر ان ليس بعما كرا واذ ان مني وارو له مني بقدر ايت
 المتخمين فيمعلون ذلك مع المتخمين مثل فيقولون وفرا جرت لفلان كرا وكرا وجميع ما
 في من نفع او نثر وفرا علت انا معد مثلهم؟ من قرا المربع وما تعلم به وهو صـ

كبريت وار تشا كطوبار و ذ و خـ
 كبريت وار تشا كطوبار و ذ و خـ
 كبريت وار تشا كطوبار و ذ و خـ
 كبريت وار تشا كطوبار و ذ و خـ
 كبريت وار تشا كطوبار و ذ و خـ

<p> واذ كرا لعمدنا اينا تايستجد منها كيف يستخرج منه والمعنوا ان يتخمنها معن شربا يتعين به ان معنهم وقد سمع به الخاكر ان ليس بعما كرا واذ ان مني وارو له مني بقدر ايت المتخمين فيمعلون ذلك مع المتخمين مثل فيقولون وفرا جرت لفلان كرا وكرا وجميع ما في من نفع او نثر وفرا علت انا معد مثلهم؟ من قرا المربع وما تعلم به وهو صـ </p>	<p> واذ كرا لعمدنا اينا تايستجد منها كيف يستخرج منه والمعنوا ان يتخمنها معن شربا يتعين به ان معنهم وقد سمع به الخاكر ان ليس بعما كرا واذ ان مني وارو له مني بقدر ايت المتخمين فيمعلون ذلك مع المتخمين مثل فيقولون وفرا جرت لفلان كرا وكرا وجميع ما في من نفع او نثر وفرا علت انا معد مثلهم؟ من قرا المربع وما تعلم به وهو صـ </p>	<p> واذ كرا لعمدنا اينا تايستجد منها كيف يستخرج منه والمعنوا ان يتخمنها معن شربا يتعين به ان معنهم وقد سمع به الخاكر ان ليس بعما كرا واذ ان مني وارو له مني بقدر ايت المتخمين فيمعلون ذلك مع المتخمين مثل فيقولون وفرا جرت لفلان كرا وكرا وجميع ما في من نفع او نثر وفرا علت انا معد مثلهم؟ من قرا المربع وما تعلم به وهو صـ </p>
---	---	---

ہے یوں

اجتناب

موقوفه

تزامم

ويستغف

به
ن

لوساة الامه قائم كذا ولوساة الامه قائم كذا من دونه من شئ وما اشبهه من ذلك وهو كلام صحيح يجب على
كل احد اعتقاده مضمونه كما يجب عليه ان يعتقده ان الله تعالى واحول منكم له ولا شيء كذا كذا من ذلك
كذا زاد منهم الا تشكروا والاحتجاج لم يوسمهم وسار العيسر منكم منكم الكلد وفسولكم وكذا ان يقول
من لا يتكلم من جنابك انما يقول على مقرا الوجد المرفوع ولولا انك دفع منهم هذا القول واما
الحال الذي يكون فيه هو انما يقول ان الله تعالى غني منتعم لنفسه ولا يحتاج لهما واما ما له احتجارا
منه عن طريق الله تعالى فيه ويقود تغيره عليه مع شدة ابقائه وادام انكسار وجوه من المعنى
من قول النبي صلى الله عليه وسلم حج اذع فرس له غلبه بالحج والهدى صحيح مشهور ان
يشت ارتفع عليه كل احد منكم به وفسولكم وتغري النفس الحسنة فالتعب الا ان الله والحق
ولا ينبغي الشك والاحتجاج الله تعالى بقولك وغني له ان عا ما اذا عليه يفتني وينبغي
ومو يعزله بجزيل على ما كنت قلته لكم يدخل لكم من اذ ويخرج من اذ وامر ولا كنت اعز له
ذالك كما هو المألوف لك فيه لانك لم تزل اعز له عفو ولا يفتح وقرح لكته من غير العقلاء
والعبيد في البلك الا كل من في ايتي يجرى فقرة المتروك الباكيل الذي وعيتموه من الله تعالى
في الكتاب ان في مقرا لوساة قربت ان افعل العيس وعمر ما عمر نوح من السنين لم قيل في ذلك
وعنك شئ من الدعوى التي هي اعظم البلى ان تعتقد نفسك بسيطا انما خبيثه وان كل من يفتك مو
يعزله فيك ليت شعري ما حصل لك هذا الاعتقاد ومقرا العلم ولا تكف عن ان في مقرا الكلام انكر
عليك وجود من الاعتقاد كيف وهو مكلوب به كل العبد الا انك علم ان تقيمه على اساس
غني مستغني والاساس ان مو غني مستغني ان تساميرك انت عليه من ان نوب وتغفل عما لا يد
تلك من النعم ولا شك في كونك على مقادة الحال ومقر كل على مقادة الحال لا تقلم ان لا الالفلة
عن النعم تؤد فيكم انما وكبر انما يؤد فيكم انما وليست اعني بالنعم الذي انما والرفع والملاول
والمشهور فيكم وانما نعمة بذا انما وفعل لا تفعل الا الله الا الله يؤف من الرضوان تستيقف
من نوبك بها شدا وسما فيك غير تسع اذ ان الزفا وتغري انية الرذول تشوقا منها وان تقو
ان في الصلا فيتنفر من انك في مقرة وتلا اسمها معي النعم انما اعني بملا ولا افولك مني ما
انتهجت بقا من دين او صلاح او ابتلا على خير او تجنب لسر كل النعم من الله والكل ليل بواحدة من
تلك النعم انما تغري ان الله تعالى النعم عليه بها بلا شك وانما تستخف منكم وتستعين بها اذا
فررت بها بغني عليك ان تعرف قدرها وقرفة قدرها ما وان فرقا انما لتليق بها من حيث انت
فاذا عرفت انما لتليق بك من حيث انت استنزل عليك من الفرح بها فليغفل من التكلم الى

سواها

مواظبة اذ انك موافقة السكرا اذ تشد وجه به المزبور ومقتضى ذلك ان يرجع قولك
فيسمع لك غر مسلوبك ومبذورك انت فتدعي بقا وجهك في رغبنا مني لغير تمام القام ولا يصل
لك ان انا كذا شيء ومنها غنا بقوله ولا حيلة لك ان تشقوت الى ذلك بقوله او حيلة كذا انك
من اعطى المسلوب والعيوب التي تزداد بهذا الى حملك محرجات ترى ماذا الكرمي ما افهمه وما
اسمعه لم اقبل له وما بعدد من القماليك والمغاييب التي تعرض لتمامك في يومك له وتروى انك
مسيبة في مقدار الكلال على انيت على امير وعكصك في العصور في اسفلها بلبس او انيت على القبي
والغيت الشفاء على رب العالمين كذا والله بل انت وعرا شجعت بما تروونه عكست الامور انيت
على النعيم بكمال العلم والقدرة والقوة اذ شئتكم ان تلو فوها على التبريع والكسل اللوم
المعبر من غير وجهه ولولا اعتقاد ان له عندك قدرة او قوة ما لم تومض انك اللوم والغيت
الشفاء على الله تعالى بغفلتك عن النعم التي انت بها عليه من غير استحقاق وفتح مغلا عكينا
الكرم من ذلك واري من انت حشر منعم عليكم والوفاء من اف انكم واسبل عليكم فركم واوجروا
بما فاد الجفرا انيت لوان عبرت من شجعتين فكم شين فلكم في انواع الافزار
والانجلاس استمر بتمت ما من اليك انت بعض عندك مشروا الخدم والعير من غير حاجة منك اليهم
ثم عرفت بهذا ان من لم يفتك بتمت ما من الافزار وانجلاسك وكسوتهم في مضيق يسلوبك ورايع
معدودات ثم ارا حرمنا راجه ينط من جملات الاشك لاكم وفينا كسر الح برور اليريداج شيلا كتم
بقال لك السنة حجة من مقدار الجباب او في كنية من هذا في القبال في المفاصلة التي عاقلته في النفس
الي ابستشع ليس لشيء من ذلك عنى وضع وسلك الاخر فليع يقار شيلا بل ان يد لها كذا التي شىء
من ذلك علمنا في بانه لم يستحق ذلك التفتيح التي تكبته والقيص التي التفتش به فلا
عمل جوق ذلك مع علمه بانك فاو را تنزع عنه اليسر والبررة وتزجده الى غير القليلة من غير
مبذورات من هذا الى العبد من خبره لا تره حط واخرى الى غير مرصا له والوفى باستيفاد
النعم السلة بعة من علمه اعذر العبد السالك اذ انك العبد لك اجرو للاسلا ان القير المكلفين
في مقدار الحيلة الرتبة بقره المشابة في غير انعم الله عليه ببيعة التي نعمة كانت في ذات من
سيرة الحياة من الله تعالى في ثورته ذكره ينط النعمة على خمسة مائة قدره وتقامة حظه باستطرو
في اشك عليه ما ودخل على تكلم فاسموها ومن غير انعم الله عليه ببيعة كنية وهو غير رانه
فكانه من النعم ما استحق ما انعم به عليه في جنبيه اذ لو لم يستحقه انك ما تكلم الى غير
فلا اخر من هذا بان يستلب عنه النعم بكمال القام كبره واما اخرى العبد الاول الى سكر تلك

تعالى

ما فاع

جباب

ولذا كان صانعها حائرا بالغيب الذي فر من كل امرائه الشفوق وعلا ما كان وجوده في العبد الا ذكرها
 ليلا تنفع في ذلك في امرتكم ونه عن من غلبت حاجته بزيادته التي والله تعالى يعلم الميسر من المصلح وتعلم
 الله خبر به الفهم وتعلمت به خبره انكم اعز من غيركم في كرمنا ان يستقيم الرشدنا فنصرت به ان اجزله
 اني انكم بول المستقيم اني خرج عنه بما كثر في من ذلك الكلال اني تكلمت به بما كان صا دقا فيه العرف
 بما لم يلبه وتعلم الله تعالى ان يمددنا واثابكم اني سئل الرشدنا من علم ان يكون للكل في ذاك الموضع
 من التمام والحق نظاما فيه اني فر ما جعلنا من جملة المفارغ التي شارف نفسك الخبطة بزمك ان
 تمخرج بمثلها لانه فنصرت اني لم يبق بها جباة في الحياطة وافبلوا عجزه وسما تخوذ فيما تروقه
 من خسوفه او عجزه بما علمت على ذلك الا انك عجزت انك جئت انكم علينا من التبيد والتخبر
 والعجز بقدر ما وقع فيه اني انكم الشبهة المنكم والله تعالى الحكيم والموفق للراية في الامور
 سواء وفروا اني بلغنا في كتاب هيبة فلما وتعرفت منه فما كتبتم به وتعرفت
 من كتاب ولا انكم في غاية الكبر ونقاية الله بما اننا انكم لما تستعينون به على الصبر عليه
 والرضى الله تعالى بعباده ولولم يتروك لنا ولكم واعلموا ان العبد لو كان لا يلفق الله
 تعالى الا بعلمه بالكلية والعبادات انكم لم تزل في ذلك متبوع ولكانت صحاب
 حسنة تدخلها في خاوية الا في غير عبادات العبد ومنكم وبها خلاصه فيها ونهيه الا بالانتم
 وكيف يسلم ائمة الناس في السمع حبيبا للدين واينما رنا جماعة العوى من نعمة علينا ورحمة
 بنا اني اننا بالاصحاب والنواب والمقوم والعموم ليعمل لنا ببال في الاعمال فقه واجتهد
 بالغلب وكذا وانما باللسان في السراقة التي من اعلم العبادات والغرائب ويحط ببال في
 اني انكم السيات وترفع الدرجات من غير اني تحسن علمنا اجد ولا عظمة وفروا عينا
 بزيادته وليكن لكم اسوة حسنة في الانبياء وخوادم الاولياء وانهم لم تكن انما بربنا لانهم
 اعلم عند الله تعالى نوابا وحق او لم يزل يرد في مقرر المعنى الا قوله تعالى انما يؤمنون
 امم في بعين حساب وقوله عن من قابلوهم العلم من انبياء اذا الصلوات مع هيبة فالوا اننا
 لله وانما اني رجعوا اولادك عليهم صلوات من ربي ورحمة واولادك مع الممشرية
 لك انك كاديبا فالله تعالى يرضنا واياكم الصبر على ما ابتلانا به والعلامة مما لم
 يبتلنا به واذا لم نذكر من رحمة الله تعالى اني اننا انما فيمنع لنا اننا انما في العافية في اليرس
 والرفيا والامم في مقررنا يتبع وقوع المصائب عليكم وعلينا انكم واما اني فينا ايضا
 على العبد ترفع من المهرن به في كل نفس وفي غير الدلائل انكم واذا ذكرنا في الدلائل انكم

كلام

الحال

وضع

تعلی

ولابشهم وفدانهم الله تعالىكم جميع ذاك من غير حول منكم ولا قوة وكثير من الناس يعرفون منهم بعضه
 الصلوات والاحوال غير مني بخار اليه والصلوات بعد كل صلاة ادوية فامعة لمادة لا يعمل الله عز وجل
 عنكم فانه الاستعملتموها جميعا غافلين ان الله تعالى وبصرهم عنكم ويجعل ما اطاعكم
 تكلموا الزواياكم وترفعوا الرعاياكم **وف** بلغة كتابكم مذكور لا بقدر ان كنت بعثت اليكم
 جواب كتاب بعثتموه اني مختصم او تعرفت منه حالكم السنين ولست ابعث بكم السنين وما
 حكمته عن نفسي فلما يرجع الى قلة الدير وقلة الدنيا وانما نعت به مجرد وبعث لي ذلك وعملت
 قلعة وكثرة من عيني وسمواتنا حنا شاعرا احلكت نفسي وعملت من ذلك انما من الجبال
 الرواسير والجبل يعمل بالناس انكم من ذلك كما قال الشاعر * لا يبلغ الدعاء من جليل *
 * فابيلع الجليل من نفسي * وبما اني كيف ساعدك ان تقول كتابك اني بعث اليك اني من كتاب
 مراكم ودون كل خير اني اراد ان احلتي به ففوت مبعود وفولك وفدا اني لا اتي حلف علي كلف
 اقامت تنفذ في النار وفولك وتبلا ذر لرفعت اني سفير محروم علم ود مزروع اني ارضي حقيقة
 وفقت فيما بهذا الكلام وبالجملة اني عملت عليه من انك زابت نفسك وحسبت انما بيني وبين
 وار الاحوال المحمودة قد مضت من لينا وجعل فيما لمع فابلية لئيلها والرهول البقاء من بها
 عن ذلك فاستثني علمها من الغفلات وقامير فماتت به من السموات وترتق قدرتها لا يعجزها
 ذاك ولا يصح بها عن الخيرات اني من فميتة لانا لا كمنها لم نبق على اني تنسنا على ذلك ومذاهبه
 شئ من الرهول ان رؤية النعير وترتفع ازمنها بعلا او جعلها واستخفا فاني تبة من الم اني او
 حال من الاحوال السريعة شئ وعظيم ثم يبيع مع الرعوى المذكورة منازعة الارادة وانزلة الانك
 تعلم انه لا يكون ملكه الا في يد او افرة الله تعالى غالبته على قدرة القيد ثم مع هذا اني وجرت
 ونكرت وفنتا ونسخت شرايك ولم يكن سبب ذلك الا انك رايت قدرة الله تعالى غالبته لك وارا دته نابرة
 منك ثم انك كرمت ذلك واحسبت اني تغني علم الله تعالى وقدرته وازادته وحكمه فميتا انك لم
 يجب وله مفرق ولا معنى للمنازعة الا اني من اخذت عليك فلم يرو وقيرد بعيرد وغلة بل غلال
 وكهم حدة في بحر مني انك جعله معه المليك وقيرد في نفسه فميتا فيني وخلع علي وجعلني في بسنا
 او فض بركا من اجله معه بما احبته ان يكون بعلي ذالط وتغني من فضي بعلي من لورا وقا انك
 عليه لانك لم تنك بولي تغني ولم تجزع ولم تنك ببال الا لافورا وفعمتا بك فوكت وفجر غمتا
 جار فلت انما الموجه لكم ان يلزم من هذا الحال ولا يكون في منة اني في ولا زوان فاقول
 لك اني لا انور ما يكون ولعلنا فيما تستقبل سنجير قوة ونقطة الى الاعمال الطالحة والحالات

م
الغراب

م
ان

م
نفي

كنت

كنت

انتم

الرعية والسلافة بلذرية، فخرج الفرقة وكنت زابت من كرا جرائم، اقرا وعاصيا ثم اكلهم او
 فخر جرائم استغلهم بملاحة وحيدة وبرحة وفعت منهم وانت لا تشعربها اذ لو شعرت بها التمنت
 ان اطلع اليك كتبت به ذاك الكلام تكسروا ان الكلام لا يكتب فيه قروا واما ليراني تصرف في ذلك
 اكله خذوا رعايتهم حتى لا يخرج تلك العوزة المستفيدة للوجود من اكله ان رايت نفسك في جمع
 ذالك وحسبت انما سئمت معتبر واذا ارجع من نفسك في ذالك بل رايتك السيم في فتحة الفرقة
 لا شئ ولا تعير وفعت بذاك الكلام في كفاية اخرى وموسى وكخط برك وارسله اذ راجع
 ابن عمتك انت فكم وود مبعود مبعود وانت فمحتت على يد كلمة العزاب ابعث بذاك اليك رسول
 او انزل علىك كتابا كذا بل اسأت بربك الكفر وحكمت بان سورة قدره فربز فبلا ليراني التخيير الخبز
 وهذا احسنت بربك وفكت انما فعل البقرة قدره وفصا به وقدرت لسماع اخذاه وكل فليعلم يد على
 من يد راية او حلال او سعادة او شفاء او ربح او حسارة او كرامة او عيبية كل ذلك سورة بان نسبة
 الى حكمته ثم انما لم اكن على بال الصلابة في المداخ حكمه في بال يد راية في المستقبل وكما حكمه بال سعادة
 حكمه في بالسعادة وكما حكمه في شئ حكمه في بقدره مثل الرجا وحسن الكس يتبعه ان يكون الغالب
 لا امرهم اخرتهم ان يعب ذاك من والى حشر المعاملة التي عاملها بها في دينه ودينه افا عبت
 في الكس على منوام معلوم بشخص الشئ ولا يخصه تادير من هذا المعنى واما حشر المعاملة التي
 عاملها بها في دينه ودينه بل انك اذا اتممت نكحها اليك وتبقيتها وبشئتها ثم تجر معاملة
 واحدة بين اليك معاملة خالصة من الاحسان والظلم البتة بل ابلغ اليك كله وفكر انك في غير
 الدين وفي غير من الدنيا فاقبض اليك من الدين لا يتصور الالب وجود الكبر والعفرا في غير من
 الدنيا لا يتصور الالب تسلب عنه جميع النعم الماخلة فيه والخراجة عنه فيسلب عنه كل
 ماله وصحته وجماله ويكون مجزوا او مبروكا فوعا بالابواب فمضوا وبه للناس بسوط الابداد
 والحجاب فمضوا من فليفر لا يراى اذ اعمى هذا السخى حاله في سلب النعم البرنية والدنيا وية
 عنه كذا يعرفه بما لا نعمة عيانية كباقة جميع النعم بحيث انه لو انبختت بجمع تدخير
 شيئا يسلب من هذه النعمة وتعلم جميع النعم او تبقى عليه هذه المعرفة ويسلب جميع النعم
 للاختار ان ينظر عليه ويسلب جميع بل لو انبختت بجمعته لسامع ان يعرفه بما لا يبر النعمة
 التي تستغفر جميع النعم وانما في ذاك وان اخبر بكرة وعياله العدة وسلا على ليس الا في حسنة
 وبكلاء فلا اعمى بت هذا كذا عيشه وانتبختت ريشك وشامرت لك البطل على تسع مائة وتسعة
 وتسعين سخي هذا من اليك سخي فسامرة خالصة من الابل والعلل وينفوا وجرى الي اقال يكون

له البطل عليم او تتساور معه ولما كانت خاليد من الاوقات والاهل لانتك نع تشاير من حيث
 انت ونع تكلم بع بقا حكا من حكاك نفيس البنة عزا كلة من غير ان تكون مشلوبا جميع النعم كيف
 وفرد من ربه لان يقول الله لا اله الا الله وتنفق ثلاثة ايام او اربعة وتناخذ لمة لاينة لا حرة حينة
 عليم وتجمع لمة في مئة وتغير لمة في حليفه وتشاير في بعض الايام ولزك فلانا وانا فلانا حرامنا
 الله نزل في غير ارب وبلغنا ويحمدنا وكذا ك فلانة وانت في عزا كلة من غير ان يكون عزا في روعه بقزا
 افلا يملك ان تعظم به ولو شئت ان تزوج لك من عزا وانتر فيك فليلا فليلا ان اربك من نعم
 ريك عليم في الدين والربنا لا تسعد عبادك ولا تليفه امارة وتغنم وتجميع فلان مع اخي ا مع
 ما انت عليه من الفبا مع واتوا البطل في نع تغلف ولم ترجع لبعثت ولا في التبيبة والايام عزا
 المزكر ابلغ من البصاح والتمريح فلما رايت انك في علم الله فمرد ام يعودا معونا وقد حفت عليه
 كلة العذاب باعترافك انت عليه من الصلوات الخمسية والاعمال الخمسية فليتم في روعه غايبا
 ان تكون عند حبيبنا مغربا محبوبا وفر سبيلك من الله الحسنى باعترافك من عزا عليم من الجود والكرم
 واليمن والبطل لا عزا او في لانتك شركت اعتبار نفيس وما من عليم من الصلوات الاربعة بها ونظرت
 ان ريك وما معو عليه من الصلوات الخمسة وانعوت الجيرة مع اربك من عزا عليم وعزا كلة
 لك والاولى الاول من تافيس عليم ذاك ولنيس عزمنا تافيس عليم في الجانب الاخر في اياك يستفيع
 اذا لا يلبس ان يغفل لك احسنت بربك الحقا وانك كلت على فضله وكرمه والعتق امر نفيس ولم
 تغتبه ولم تبال به ويستفيع كل الاستقامة ان يغفل لك ريك في اساتك كلة باعترافك نفيس
 ووفقت مع صلاتك واجباتك اما صلاتك اما صلاة الله عاقلتك وانتم بية الله رئيسك من هذا ما
 بارك وعه من اسببك وموافقتك بحيث لم يلب نفيس ان استحسنه واسم حينة وموافقتك ما
 يكون ومعها ما اخفيت عندك من الحكمة ان يقرش بعلمها الوالكه في ذاك لك لانت بلية من
 جملة البلاء ما مع كونك بها في غير روعه وعل من عزا النعم التي اخفيت عندك ريك نفيس باعترافك
 اسم ريك ما مع كونك في مودة معودة معودة ولو اسعرتك بام عزا نعمة عليم من قبل ان
 اسلبك عن نفيس واخرجك من مائة ورج السعة من العجيب لك في ذاك من النعم وعليم والبصاح
 انما هو ايتك ما لا مز يد عليم وعزاد ايتك لونا حة عليم النوايح وركت على مصيبتك البوايح لك
 ذاك فليلا جنب فلان لم يمت به ولولا انه لكفت لك بار فيصحت لك عزا من نعم وجعلت لك
 ولما مع موفنا من فليلا بعد ان نفيس التي حق معنك عندك ورايت منها عليم كل ما كلة
 وتزج عليم ما من عليم تصرع عليم وتروسمها بعزاد الا زرو مع لك بعم ان ريك نفيس عليم

تعالى

حاله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل لك بكنية وشرعنا له

بكنية

فابكر منكم وما كنتم وجعل لك تسليلا في الدخول بيننا ولا يوراء في حجابك لكم ذكرك وابتعدتكم كما
 وفقدنا لاسمك بما فيه لنا بعلته بالتم ترزقنا من اهلنا بالتم لا ليس والحمد لله البصر الذي مع به نور
 اللاد ييسر ولا تفتح في عباد الله باليسر وذلك انك انما التستلم لنا من الاغنياء واختمت في قلوبهم رواية
 الاغنياء فتموا بابل الذي في التفتيح وعادوا عرسوا الكرم انما سمعت ما ينزل لك مني في الاغنياء
 معناه اني ليس بعفوي لولا الكفيع لك وعنايتي بك تجعلك نفسي عندك الجمل الباطل خير ولاك
 لعنايتي بك جعلت نفسي عندك ارجع الراجح فاذا ارايتني عاقلنا بمنزلة المعادلة الحسنة التي
 تفتح في وجهها الاطلاع والاليسنة كل شيء نسمة ذلكم في قمتي اذ كنت وابتعدتكم وقفت
 وجعلتكم من خلف علي في كلمة العزاء رواية كثر في عليل عيشة وشوشت غليله فبسطت ونفقت
 زاحطة وانك اذ انت لك في ذلك اومضت عليه اوندت اليه في حكمه ثم صرح في محلة تزيير
 وتغصير ولقد كان لك في فكاكنا افرعنا عيشة ونصير في الفتنة لك ولعبدك ما يكمل حصر العزاء
 بوارق تساهل فيه لك في عكس فكيف وقد اصبحت اليه الكفا انما اصابك من التهمير في فزرة والتهمير
 علي في محلة وشوشت الكف في باق حقت بزارى عزاءه وتضاقت عزاءه واشغلت بعنايتنا فزرة
 وثرانته حكمت فمزاله كلال مستقيم لا يفرار من ردة منه عوف واحرمنا ثار فبسطنا وثرانته
 نازلتنا ريك وبما كان حالك انما انت عليه من الفهم والكر شينا للبر في عاقل ولا يهرور ونفقت
 الا من عيش حاملا وموالت في فصدت ارا تكلم لك عليه وابيره وابير فيه وانت اذا انما قلت هذا الكلام
 كله من اوله الى اخره واصفيت اليه بقليل وقومت في نفع النفع اليه من هذا المرحل من
 وعمل انت انما فزرة واذا فزرة انا وانا معونا وانا اليك في ارضنا احببت ان تسميه سمي ومو
 اليك ركنه لك لترجع به عرسك وتحيض وحررك وفوتك واجتهدا في ونكحنا في نعيش احسنا
 حلبة في عواما الحال انما هو عندك في عيشة وموالت في فصدت هذا الكلام كله من اوله عشر اخذت
 بسببه في اذ به كيم لا وفكر في عيشة وموالت في فصدت هذا الكلام كله من اوله عشر اخذت
 حصر في العقال اذ ارايت كثر في اوسمق فخر نعيش عليهما كالكس ولا تبالي في التوكل في
 ذاك بما حل او حرم وانك كلالا نعال بل انت اصلك الى اجم فافلت في هذا المعشر ففدا شرت معط
 وذا به في اوق واجر ولا كفا اذ احكمتنا المعاني التي ذكرنا لك في فدا وان علي الجمل اليك اصابك
 حشر نعرف بزارى خلا لربنا وعفارة انبعسا ويصم لنا ذاك ملكة وحالة ثابتة راسخة ومو
 العة نقل ان يلحق لنا في مزال الداء الى ابشلتنا به في سدا فخر في الكلام اليك كلبتم في عي
 الحال السينة التي مع تعجبني منك فواكتب على تدارك ونكح اربا اذ انا الين والامر ان انما لتكسور

مقانيه فلازمة لغلبه لخرق بها فليصحب من الخراج اليه والادبار المشككية والله تعالى
المؤمن لزانك والمغير عليه لأرب غيم **وقد** وصلنا جتنا بكم وتعرفت من دعاكم
وخال الزلايح وانتم تتقلبون في النعم كما مزلونا كشتا فالحمد لله على ذلك وقدره ربنا به
كثيرا وانما سالتهم عن مثل هذه المسئلة وانما فعلت هذا لئلا يسبب اعلاؤنا العلامة في
كوننا نعيم للانداس ولكل احد الاور في السبب لأبدره في الغايب لكي سبب لا يتبعين بغيرين
العبر في السببية التي يتعللها فاصير لقاد الكهكيت في الحيلة لا يجوز لها الا ان تخلص حادة الحيشية
انني مرحت كثر اعادة العبد وعنده متفرجين بها اخرنا كحل والمسطرة التي اسمها التي اشرقت
وشه من الباطل لا يمكن ان يشو حله في الحق ولزنا ذلك بل نكلم المسطرة المذكورة
واستفهم لكم لعكسة النكلة في هذا الامر حكما محضاً ولوا مكن ان يتوصل اليها بسبب يعتمد على
ويفصل لنم نكس غي في الوجود ولكانت في جملة المتألمين والمعنوه وانما السبب في هذا المتألم
فيمنه الله تعالى للعبد من غي ان يسع بسبب من سوا غي اولو اخطى فاذ واجده العبد لزيه
واقضيه الى المفسد اني كما فتكلمنا انبه شعراة ذاك وليس هذا احاصلا بمزا المطلب بل
معرفة في كل مطلب من المطالب مشرقا ان اغمى مشرب وكل مرة يرمي العبد اذ او يجهل ويأخذ
فيه بكليته ثم لا يصل اليه وكل مرة يجد انبه ما لم يتسائل عليه ولم يقول عليه وقدر في على يد العبد
استبانه ومرة غلبه لا يسع وفريق الحق تعالى له بابه من حيث لا يتسبب او بفرو حادة
الحالات كالمات من اغلب حال الدنيا العبر وانما السبب اني تتخذة محنة في هذا الكثر ما ينبغي وعده ولا
ينيله بغية ولا فخره وارتبوا في عظم وعي البقرض المفسر والغرض المبرر في التبع في
تعالى تلك الاستباب بعين وذهب كما حبه من اجل مشروا به من الغوا بعين وقار في بطلان
للعين بمسئلة العبر الاستباب ما لا يفضله انما اذ من الدعوى اسفاه اليه ان التي
وجودها في نكس الدنيا وعقد الجمار من اعظم المحن والبلوى وبمزا الحلية يتحقق في مقام التوجيه
والجمع ويجري الى احقة بمعارفة عالم العز والنعو سببه كل هم وفهم وعوا انما تله التبع وكفنة
وجود الكثرة السبب حسيما لحي في المفاصل والمضاربات مع تعبد التي تضمنها كلاما
مقراي اولي التي انهم فاضرح باقلا رعيه كاله لا ينبغي ذلك رجلا وذلك بل ان يكون في
عند حروا مسئلوا غنا في فعل وجعل مع اجتماع في الغياح بوجها في الشرع من غير تفصيل
ولا نفس في مقاد ان الامر ان يفهم مما للذرا يجبنا وعليه ونوجبنا لك ان تفتش والمناج
والغواير الباطل في الاموال حقيقة توجب لك وكذا لعنا ان امة من التبع والامر التام بقة

ب

تؤيدك منار المنار الى غاية الانوار، فذا انت وقيت هذين الامرين خفيتما جاسرا الله تعالى عليهما
تومعك ليزالك وانك تفهم خفيتا واحدا بين من اجل ذلك خفيف وكرب واكثر بزع العقل واللب بمفهوم
مغزود لك في جملة الغرائب موضوع في كيفية الحسنات فليلا رشيء تغلب الانبياء عنده وترجع
التقصير منه ثم من غير هذا لا يتبادر بكونه اسرير غليظ يربط نفسه انما صالحة او كما الحق
ارمونه او كما بقوا ومثبته للبالغة والدرار الاخيرة او ناهية لهم انهم لا يتعدوا العقوبة لو
المعقوبة بل ان ذلك كله خواركم واوقاعهم ووساوسهم لا ينفرد بشيء يسير الخ فلهذا واهد انت بل اذنتك
في الامر الذي دخل اليه رشتان لا على الوجه الذي دخله عليه السبل واليحيى وخبره كل
واجربنا بقدره او قل معويه مبني بغير تحصيلك من هذا الكلام كله الجواب عن سؤالك الاول
ومعنى يتوصل اليه تلك المسئلة برب سببه او لا مع ما فيهم ان هذا الكلام من افهم واكثر
السؤال الثاني وهو سؤالكم عن العلة التي على جميع هذه تلك المسئلة من العبد فلكم ان تعلم ان صاحب
الملكه لا يحتاج الى علة لها فيلزم من مقتضى تجس في الماد اني زينة كيف لا يعرف في هذه من يرد
ولا يرد من ادنى علة فاعلم ان تجسم في كنهه انما رتلك النواهي لا في الجاهل ولا في
جميع الاوقات والحالات ويكون كما قال سيب عبد القادر * الصمت لا اقل ولا اقبية *
ارجوا ولا معمودة اشرقت * لا يرب مع تومعة الدواب خفة وايضا الاجلال لله تعالى مستغف
ومنه مع المسائل والموارد العزب والعكايك الباعث والتم انما هي حكمتها انما يتبادر
الربنا قبل ان جعل الله حكمتها من الوعد لا متلافي ونكمتها في سلك من اخبرنا بحكم
وكم فيهمه وقضيه من هذا اعظم من الكلام على السوالات المذكورة وهو مع ذلك ففهم كيفية
التخيل من تلك النور كحالات الله ذكرتم كلفا بتوفيق الله تعالى وتأييده والله تعالى يرفع غشا
وعنكم الاسواء ويحرم ايمننا ويترددوا الاعزاء والسلاخ عليكم والرحمة والبركة **وقد**
فله غشا منكم كتابا انما تعرفت منهم احكامكم في الابداء وقاد ان انبياء الانبياء من تفرق
وتمتلك وسكون خلكم بالانسيبة الى فائدوا احكامكم من النقص والكم فيستمال الله تعالى
ان يجرى افضل الخبايا كل من سقم في مسئلة بلسان او فلهم او فلهم وان يعينيه افضل ما يجرى من
ربه وبالله من حده او فله من به وكريم وخبركم مع اني ذكرتم من جملة الاختبارات التي تتركب
الفرج بغير العلة ولم لك في ضم من قبل عزاءكم في الحجاز وفيه وعنده الاعتبار اغور في على
زيادة الامتثال واليقين لان بعوده من اجل العبد خالص السكوت لربنا العليم ومعنى ما ابلغ من
تسجل به القلوب الحقيقة لئلا زفة الدواب والكرن يترددوا الله تعالى كما يحب وفرحنا

خ
العله من

ع
البحاب
يدفع

س

بفناء الخار المنقلب جنودكم والسلاح عليكم وارضه وانته كنوف بلغة كتابكم وكن
 فيه حالكم من فلة الارب وكن انصافكم فيه وانكن رجعت تميمكم في دار الصفة ثياب اولادكم
 الناس وتكثنا على البرم في افضل ما ذاب فيهم البغار حيزا الشغل والاف في طافت الاشباب
 عليكم وتبلغ مرضيكم ان رجعت تمشاغلون بامر حذر ومنه اخل الزرع واليرس وعقلوا متعلا كيدكم عراه
 الكناير مع فمكم من غيرة بار تاحزوا تميمكم من البكر البلية حيث الرعية والعاقبة وتكثنا غريده
 من فخذ قار القمار منكم كذا سمعت فترقي في التيارات والصناعات فما السرع ما عمل وما
 كسفة في ذلك من الكلال ان يصيب من يصيب ويصعب على وجود اولادكم الكلال حتى تملك ذا الباعلى
 اعانة الكلمة في امور دنيلهم وفرحهم رجل ابن المنياري فقال له خيتاه فرما حنك شيئا
 لبعض وكلاء السلطنة فما اذ ترى الكور من اعوار الكلمة بفعل المست من اعوار الكلمة بل ان
 من الكلمة انما اعوار الكلمة من يبيع منك البكر والخنوك وغيره مما معروف عنهم وقولك
 لك في الم اب الا تاحزوا معك وارقد كفاية ولا في ذلك لاه لا في حبيب وكيف يمارد في
 الاشياء الخمسة وذات كلة تجزي وفي السيرة ذات الم اذ احدث في جوف الانبياء ابن
 يجمع لواقبي مما عسى ان يلقي الا وتقول قل من ميز لا في كنت واقفتكم على ذات الارب
 لا جلد البكر ان كان احباكم من كنونكم تنفوز الا يام واللبا لا لا تروفر مما كفايا وكان
 ذاك عنكم عز ولا جرم ارتفع حالكم بعض توفيع قلوبكم حيرتوا ولون ذات كجور وراثة
 لم يعبوا ان تستكم وامنه ولعلتموه في مداواة علي فلتكم من ليا العجم السفلي والكنج وعرف حلاوته ان
 حق فها في حلاوة الالبان والضران لا يحمي عمار فزعت اخر الحلاوتين بل الاخرى في كلبهم استكثر
 من ذاك الشئ والخلو في دفع لكم فزا حاكم ولم ينعين لكم يسيب قلب ومثل هذا الاعر الكلمة ان
 كنت في هذا لكم ولا في مع هذا كله فلا تاحزوا على في حبه بحدود وعقل فتم حاكم تبلغ في الزمان
 يجوز لك مثل هذا وانا لا اعلم والسلم يترى ما لا يترى الغائب وانما قصدي بمقرا تشيعد ليلا يفسد
 الدهور والاستعرا وحسن لا تغر ما وراة ولا ما فزاد مع انه اعلم علم يغير ان من تروا شيئا
 ليدعوه الله تغل في امنه ولا يلج من مقرا العوف ان يكون من جنس قاتله ولا في لعله يكون
 رضى وكتبه او فاعده و زفقوا السيرة من امنا يعتبره بالكلب كل عاقل لبيب وينتبه به الحال
 يقول قاتله ذاك الرجل في سيرة ابلع لم يزن مما ذوا اذا جسر بذاك وقار يارب الم تكلمني
 ثلاثة ايام لا اعلين لك الف زكاة ولا في فركك لك في تلك النعمة التي عينا لك نعمتها وابنت
 في تروا انما انك اذا امرت من يقول حتى على البلاء بفالك كوالك مع عنرك في فلكا فافرك من

امر

امر

عليه وسلم وإذا كانت السمعة قد نالها الموت وتنفله من الشغل والعبادة ومن اللذات الكسبية إلى
 اللذات اليسيرة علمنا من أن اللذات في الموت ليست بكسبية حتم لا يمكن أن يفكها عنده وفكرت كبت
 بقدر أن فلان وكلبت هذه أن نعمته على من يمكنه من يسار البنية يعلم أن من لا ينكره فلان بغيره
 عليه أو ينفذ الموت فيه وقد كان ذكره في كتاب ما خلا من ذلك فلان واقع عليه بآراء مع هذا الكتاب
 بغيره اعلم تقوية لما ذكرنا من اللذات في الموت بغيره بآراء ما كان في الدنيا قبل الموت من اللذات منة وتوفعه
 ما يزداد ما عبيدنا في كثرنا في بطنه وفيه ما كان في سفره استيعبنا ما الموت كان مرارة في غيره
 ومنه ما كان في الدنيا في بطنه أو يجرى ما كان به في الدنيا واقع ترسوس ما كان به في الدنيا في بطنه
 أن يدبقة عنه ما استمع نالوا واستمعنا في الأمور كسبت من المبرحات وغنى ما يكون ذلك بعد
 استمع أعظم السواد أو الغلب سائر الدخلاء باللا يمتنع وغيره مما هو مستور عن العباد
 والغالب في الدنيا في مقدار اللذات الدخلاء والمزاج لتستعير به نوع انتم أحل لتوافق العبادة والمعنى
 حصول الدفراخ والدافان من التبع إلى حياكة نيبا الكلمة الوحيدة فلو لم تكن الكلمة ليصلح
 بوزن وقته ويرفع به بغيره كيف يمد سعة الاستعمال السراب المخرج إلى الموت في بطنه
 خمسة عشر في العلم على السواد والعين وإذا نال ما كان في النور والورد الأحمر وكذلك في بطنه
 سعة الاستعمال الدوا المستعمل في السواد وهو أيضا يستعمل على ما كان في بطنه جدار السواد
 يجرى من الانقاع ما يمكنه أن يستقر معه من الأثر في نصف حلقه والكشف والتمتع لا يترد منها
 اليسع ولا الاستمتاع ولعلنا تقول هذه وقاعة من حيث أنت جعلت أثيره من الكرم والنبوة
 فأقول نعم من وقاعة ولا كرم فيها قاعة ولا تعقل أيضا عما في هذا الهمز من الكرم والنبوة
 لأن من هو في حضرة الملوك وليس من في حضرة الملوك ولا يعمل به عدوان يكون محتاجا إلى الأثر وهو
 يستعمل كقول بقدر الكفاية المروفة بالأكبرية العبدية المروفة بتعالى عليه وقدر نسيج
 رواج أثار من البنية ومما لا يكون إلا الكبير والمتن أو ليس لربك إنسية وقسوة ولا شيء
 من المروءة بحيث لا يسمي على غيرته من ذلك بسببية كريمة كرامة هذا شيء لا يشعور به في
 العادة أيضا الصبر للآثار في ولا باغرض لا فخر من الناصر البتار الذي لا يرضى بالعار وما
 له أو جدر فضله رحيمة من نيل الأثر فلا تخليه بغيره حتى يستقر فيما ولو لم يبق له إلا الشان
 وكيف يمتنع مع هذا في أثيره التي تحرو وطارته وبكته لما فيها من الحارة الزايلة
 التي ليسر بها من غير أن ينفذ بها في بطنه ومقدار الحارة في ما سمح به في الوقت فليس وفيه الحصول
 الغرض إلى بغيره في بطنه وهو أيضا تسليطه وتغنى من حيث مع له العلم أنه ليس فيه ما يترد

في انوار الينج و لا ائنه كما تقول العاقله فمتر على فتح و اما الدواة الجفيلة التي ينفع من كل داء
مخاض ولا يكون في صفة تركيبه و ايضا به الى ام اعدوا السقاء فدمع و لا مقل فلا زمة التفوق و نفق
التفسير عن القوي على كل بقعة ايمنا و ساء انتا رضى الله عنهم و عند ذاك تجرم السهور و لا يحمية
السهر بقعة الوحيدة كما يحطرك به كل الدفينة و لا يشفى عليها من الكربة الدنية وية و انفسانية
بقية و تقول حينئذ قاله ابراهيم بن ادم رضى الله عنه لو علم الدار ما نحن فيه من النعيم
لما درونا علينا به السيرة و لم ينزل من ابله عمل العاقلون و في ذاك و لم يتناقص المشايق و لم
ما اردنا ان نذكركم لكم فاما لمي ان تستمر بعوا به عنك ما غفر لكم من الله بسبب ما تفرغ المورث
و سبب ما اصابك من حيق الوقت و جعلنا له مستكلا على حرو و عزوا ليعط علمهم و كلهم من كل
ذايك لتستخرج منه الوجه الكاير و تقول لسا حكايك و فقال يا ابراهيم ما اعلم في هذا الا على
الباطن فاذا سمعت مقرا منطه اذكره فرح و استنبط من رجة ايله و وثنايك على من يشهد
الافكار الذين ليسوا به المضاير لا كنهم في ميعاد الرشي لا يشق لهم بختار و لا يخاف لهم تدارك
يعتبر به البقاء و ابراهيم و ينطق به نكوة و منزلة الدار و لا يشفى لهم من ذاك الا فواقر احوال الخبير
للبر لا لا في ذاك مقصدا انتفع به في الدار الدخلة لا و السعد و لا كنه افولك كما قاله ابراهيم
رحم الله * بكل ما خلا حين يوشع * و لا تسر السهر عن غلبه * و استغفر الله و لا
قوة الا بالله و اما ما اكلت من النسيمة و الوصية فانك تستعير و نفا مما تفرغ من
الكلام ان شاء الله تعالى و لا فائدة في الكلام الكيم و كيف تنفع الوصية و النسيمة من نفع ينفع
نفسه و لم يوصها بما ينفعها * ابراهيم فيسقا فانتها عن غيبها * فاذا انتمت غنة فانتا و كيم *
مما لا ينفع ما تفوق و يغتدى * بالفقر من و ينفع الغلب * لائنه عن خلق و ثابته و كنه *
عما رعلينا اذ جعلت تغيب * والله يلامنا رشا انفسنا و يوفقه الخيم قبل حلول اجلنا
بينه و كرمه و اما المسئلة التي سال عنها فلان من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
عقب فراءة الخبي جماعة بلية اللهم صل على محمد و على آل محمد و فدا نوا يعقلون ذاك
مقامنا ثم تركوا ذاك و صاروا يستعملون الصلاة النامة الى انك حمير حمير عشر مرات
غزوة و عشر مرات عسبة الذين الجماعة و ليكنها فمغفرونا عشر من عشرين و لا ادب من ان كان
رغم في ذاك و الكلام في منزلة المسئلة كالكلام في مسئلة المولى ان كنت كتبت لكم به و الوجد عن
لا لا ينك و لا يعترف به من قبل الجنس واه يعترف به و اما له الاباحة و التسوغة و لا يقال
فيه انذرا و لا بدعة ان لم يتكلم في ذاك سنة تامة و لم يؤد استعماله الى فكر و لا محذور

بل ينبغي ان يكون ذلك قد روينا ومعلومنا بقوله تعالى وابتغوا اليه رجلا للهيبا
 من غير انكم اسرقتلوا من قبله ان البعالة والاداريين البعالة موقوفة على النازلة بعينها على ما فيها
 بالحوار والله اعلم واحب الى الله الحج والبر بغيره ان البر بغيره والبر بغيره والبر بغيره
 الناس بغيره مما يكتمونه من الدار كما انهم لا يفتخرون بالبر بغيره مما يكتمونه من الناس
 وبين ولا راحة ويحل لا يتبع من سانه اعلم ان يفتخروا بما كان من اولهم على الجاهل من
 يتبعون ويقولون انهم قد اجابوا او مكلوا بالبعلة السلف المتأخرة لان اصول البر بغيره كانت
 بمنزلة راحة فبوجه وبوجه كما تلتون ما عرسلوا الله صلى الله عليه وسلم غبطة كريمة فليس
 يمتثلوا الى استعماله ومن قدرة المراسم كما تم بغيره جوارا في شرفه انكم في نوازل المراسم
 العينية ولا وضع التواهي والكنائس فيها جاء بغيره ذلك بركة مرفوعة من انتم مثلها
 بل انتم لم ينكرتم انكم امثال اني ونحسب عيني فافلتنا من الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم جماعة وافادة المولى على الوجه المعتاد اذ استلم من المنكر الرعاة بالبر الصلاة على
 حسب ما ايقنه الناس وكرامته فراه في الحرب بالبر بغيره وكرامته اتخاذ المصالح الكمية في المساجد
 في رخصتها لانهم لما فسدوا بذاكرتكم لاني اذ استلم ذلك من المنكر كما فلتنا في المولى
 وغيره من المصالح في غير ذلك وتصريح ذلك الرجل بان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم جماعة
 حرام افرشيع ولعل تصحيحه بذاك الكلام اقرب اني يكون حراما لما حكمه معوك عليه بالتحريم لوجوه
 منها بساطة حقا الدينية وقوله في جماعة لا يزيد شناعة ولا بساطة عنه وان من يشرع في
 يتكلم على النبي صلى الله عليه وسلم على السواء واحرامه اسلمير وبان يجمع جماعة في
 عليه كل واحد واحد ومنها ما تعرض له بسبب ذلك من ادنى الناس له كذا في موضع لزانك البقية
 الكثرة من بغيره الفيروار وانتهى اذ العاقبة الناس اذ اية عكسية بسبب فاسمعه من قوله ان
 فراه في البر بالبر بغيره بركة وتسبوا عليه انه يقول في فراه في البر بغيره بركة وتسبوا عليه
 وينقلب من اثرهم لا بعد الدنيا واليه ومنها وموقوفة عليها الحكم بالتحريم على من
 دليل فالحكم والله تعالى فخرنا من اذ بك قوله ولا تقولوا لما تصف السنتكم والكذب هذا
 حلال ومقدرا حرام الالية وقوله قل الله اذ لكم ان على الله تفتنون وما احبب اليك
 من كونهم يكن في السلف احتياج ضعيف وليس كل ما في بعلة السلف يحكم بتحريمه ولعل
 فراه في الحرب بالبر بغيره اقرب ان ينكرها لما انكم ما ذاك البقية من هذا لما عتيق في اذ
 من تفكيك المروا واحتياكها الكلمات والفرا لا يفرؤ الا على وجه مخصوص وليس في الصلاة

التي ذكرنا مانع والله تعالى اعلم ولما افيع المزة نير النبل للدرءا بفروننا عليه ابنا نير من احكام
الفوز له وقد كرمه خيلنا ولا ادر يحتمل حكمه وانقذه من بعض بقله عمه فكما نانا منونة النظم في
ذلك ولو كان ذلك الكتاب بيل لمغلك لكم كلمة في هذه المسئلة وينبغي ان ينكم من ذلك على
المؤيد الذي يلمنور في ايات من القرآن يفروننا اذ ذلك وفرون يكون ذلك من النبي العباس بن علي بن
المعمر وفروننا في سمع امورنا بعضهم بعضا ورمح جليلين في ذلك **وقد كان بلغني**
كتابكم جوابا لما كنتم تكتبوا اليكم وذكرنا في هذا المورنا من جملة ما انذيركم لكم فتوكم لانتم برونه من
نفسكم فاذا ذكرتم انكم تعرفون اننا نمت تنو من ربه الصالح فينبغي عنكم بغف انكم وانكم تردون
في الوجهين من الله عز وجل في ذلك علة ان لا واننا اذ ان العلة في الوجهين ثلثة لا يعم لكم عنها احد
نكم اني انما تعرفون من نفسيكم حتم يوديك ذلك اني انفقكم في العلة فيم كماله لا في موجب ذلك
وجود العلة منكم عن النكم ان فضل الله تعالى وكرمه واما اسراده اليكم من العلية ونعمه مع انكم تعرفون
في قبضة القدرة لا في النكم انفسكم من العلية والى من من ان اذ في العلة لا في وجهه له وهو جعل
محض ومو من كتاب الزنوب التي عند هذا العلماء وغاية الامر ان يغلب عليكم حال الخوف في ذلك
وهو محمود موجب لاجابه البور والافاء وبلغ الرضوان في الله يلى مع حال الاجل ومقام حسن
الكنى بالله لزونا اخر ورى والله تعالى عند كس عبده كما ورد به الحتم في هذا المعنى تنسج العلة
في هذا الوجه ولا يكون لها وجود البتة الا على كرمي خواص المتتفقيين بالتوحيد والادخال من تزيير
ذلك اليليين بالوقت واما الوجه الاخر وهو تزييركم معرفة الصالحين لتنتجوا ايهم في الشيع
بينهم لا يعرفون ثلاثة اوجه اما في الدنيا في الدارسة والعداء واما في الاخرة في عقابهم فمقام
الشيخاء وهذا الوجه مما يغتم به كثير من الناس والعلة في ذلك من جوده لانكم اذ انكم تم بعض
البحيم في اليهم لا تجرون في الاشباه كما وانما لا يملكون لانفسهم فضلا عن فيهم امراء او الامراء
ولا يفعلون الا ما امرهم الله في من ذلك وهو مجزور بسلسلة وعقده لا يستطيع
لما نزعوا ولا للقدرة التي تجرد منها معا ولا رد على وانهم يسمن لزانك بغيري على امله من العجز
وعجز الخيلة ومن كان بهذا المثابة لا ينبغي لاحد ان يعتمد عليه ولا يركن اليه بل يكون اعتماده
على الواحد القهار العزيز الجبار الذي كل من سواه بالنسبة الى جلالة في غاية الاحقار والافتقار
والصغار والعلل والتوار في اقره لك بابا اليه والذ لك نورا في يديك وقدرت عليه
اما بتوفيقه ايل الى المعاملة عدا ملتزم بها لله عز وجل لوجهة فزيمنا في قلبك نعم وفرونك
على الكبريت الاخر ووطت الى الملك الذي والملك عند الوصل وسوق قرب من الشياطين

واخبار

والله السركم ذاك الله خير اتيه عليه وحسننا حيننا نلبس اليه لانك سلمتني بقوله بك
ومعاملته فقل ما اوجرت من اوقار العسل والبقا نير وسكرت من هذا المصوب ان لا يشبهه حمير
خمر ولا ينظر فلت ليس في الدنيا صالح ولا عار الا عجز عن عبادة ولا جأجرو ولا جامل الا من هو عليه
منابر ومغارة صحت من شكك وتبينت من حقيقته امره للاح لك ان لا عبادة رشح من البرص
لا يحصول عنده ولا معلوم وار ما اتاك من قبله فبالله سبحانه فورا الحق لا تبصيره وحمله من
غير حول منه ولا منه ولا قوة لا يحسن تقبل على قول الله وتعرض عنه وليس امر اضح عنه بان يوجب
لك من قبله انك كناع من عبادة بل انك من غير ما في ذكره ما لا رغبته في رغبته اعتمدت عليه
واستغرت اليه لا كمن يحتاج الى النعام بالادب وفرز عالة على السبب عملا على نفقته في السر من
كلب هذا احصل لك منه من المعنى في التعليم ان فواخر وهو الا انتفاع المذكورة جهته انظر
في الوجهين المتأبين فاضرب على كل اخر وله تتعلو من هذا بالواحد الاخر وكنت في معاملة
للخامير من اعيا حتى الله فاجابا امر الله مفر بالجميع ذاك ان الله تعالى وكان بنا ولا على فاعرف
هيمنة لا احتلال وهذا فاجابا بقوله يتغير على اخر منهم فليكن في القلب اسر فليكن من الغرر
اذا استحييت غنى غلبنا احسبنا ورديه الختم سلمنا منته وسلمت منهم اما سلمنا منهم فليعلم
التي اعانت عليهم من قبلك لانك لم تعاملهم وانما تعاملت ريتهم من هذا الشك منهم ما في
عليهم واما سلمنا منهم فليكن ما حصل لك من الثواب على ما اعانت عليهم للغير وحل سلمنا
مورعوا لم يعزلوا حبنا ولم يعرض له بخلنا وان لم يتغير لك عليه تغير بل كان حشر كنهنا بافنا
فلا تسئل عما اتاك من الله تعالى من الخير الا ليس له حصر ولا خور وشم ان ذاك الصغار ما طاعة
بحسب ما ين اير من حشر الكس وحيل الاعتقاد فانت في كلالا من رايه في تغير قلبه عليه وعزم
تغير قلبه سلم الخاتم كل ذاك من كية تعلوكم بالله واياكم اليه وقض منكم عليه رزقنا الله من
ذاك ما رزوا وليا له منه وكم به وهذا المعنى في ذكرته لكم الان به نور راحة دعوى ما في الحال
لك تسلي من الاعتلال اذ لا ينبغي ان يقبل من البصير جميع فان رعيه حتى تتوثق من قبله من غلبه
ونزول ما لا يمين ان يجر جميع الى انفس اسرع منه الى ذاك وامر صمنا عليه فاما اذا غي فرج
انه معتمد على الله تعالى وقام بمهمة عنده ومخلص في معاملته له غير كناع بنكر الى سواه فلا تسئل
هذه الدعوى حتى تجرب من نفسه مع كل من يعترفه وليتمس منه التركة والمنفعة في معاملته له وان
لم يتغير قلبه عليه بايلا عنه منه على ما يوجب ذاك بحاله صحيح لانه لا يقطع بممكنه وعصمته بل
يعلم انه مفور في فضة الدرر وكذا ان تغني قلبه عليه لا يري في رزق ذاك خللا في معاملته معه

കു

ذلك بعير من الدابة من جهة كون المستعير يحقر ذلك من جملة الرواية والتحق للكتاب ان يستعير
 خذ انما نواله يعلم ان الدابة ليس من الفضة بالحق ويضعوا على الخنجر من الاداء قالوا نوكل به لكون
 الخنجر من ثمنه كان للزفران لا يعلم ان الدابة كونه الكواغر المكتوبة بهذا الاسماء المعكفة وفلاينة
 وهو نال الغنم مقدلا اعين اسم الاسماء اكثر من احترام الخنجر فيما يكتمروا كذا الكخنجر فاقوا سقفا ذلك
 من الباطل انما ذكرناه رفع الكواغر المكتوبة الخنجر وحقه انكم فاقوا فحقه من ربح الخنجر الحادى
 ونفى الله عنه في ذلك معلومة فعلى من لا يعرف الدابة ان يجعل فاعادة الناس من جعله وكونه
 مبيع الاسماء وعلم الغنم ولا يجمع فيه كرايس مخنكة فيه او غنم مخنكة ولا يجرى كتاب من الكتاب
 فيجعل وسادة للرأس او يكون منزلة موضع فيجعل عليه من من شاع الست وفسر على مقدار
 اسمعه مما يكون الكتاب فيه ذاك وسيلة فمقدار الخنجر على ذلك مع انه لمست بعينه ولا غنم
 ولا يكون له اسما شتى عن ذلك احيى بقدر والده الموصى للارباب غنم فاقوا كونه من اثنين على سبب
 تفخيم كونه كفاية ليدفع وحمل فاعلم ان الغار من والمتفخيم من اهل المعادلات الباكهة قد
 سلموا من منزلة الجملات وذلك انهم عملوا على تصحيح التزجير اول مرة بانه التزجير عن غنم
 انبتوا الى بيع بالسنين وفلوبيه في تخفيفه نفع حلالا وحر حلالا يستصحبون في حاليهم من
 استصحبوا عمنهم فاما علم ذلك فيمنهم رجحهم بان جعلهم لا يرون لانفسهم حولا ولا نولا فيما ياتون
 او يرون بل تزير جديهم وكذا تهم وتكفل بمصالحهم وكذا يتبعهم لانهم عموما الصالحون بخيرتهم وقد
 قال تعالى اليسر الله بكاي عبده وقال تعالى ان ليس الله الا نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين
 وقال تعالى فيما يروون عنه انما عندهم عنى في سمعنا عليهم الصغى ويسم عليهم العيسم وانما نحن
 وقتهم النعيسم الحكيم واحلهم في نعيم وملاي كيم فلا يفتنهم كونه ولا يشكون الذبح ولا يعجزون الا
 عليه ولا يبرعون منهم الا اليد الخفية كمنهم به ومعه منى انما سمعت بمسيرة الاله سائر الاله
 في بعض الاحاديث النبوية ان الله تعالى او حمر الى عيسى عليه السلام اذ ياتك بغرلة انة اراد ان
 فلا يجرى حمرا وسكروا واراهاهم فليكن مودرا احتسبوا وكتموا ولا علم ولا علم فقال عيسى عليه السلام
 تبارك وكيف يكون ذلك وللعلم ولا علم فقال الله عز وجل انكم من علمي وعلمي وبهذه الناحية
 ايضا اتهمت منزلة الجملة المحمودة بالسماحة والسمولة ومروا كانت سقفة الشدة اول فرقة
 الحرام فلا ينكح ايضا فاممما من السكاليب السافرة والتشبهيل العلم لا يكون الا بمنزلة السقفة الشدة
 ذكرنا لعلنا فلا الله عز وجل فاقوا علمهم في البر من حرج ملة اكلهم انهم لم يسموا كمن المسلمين
 من قبل في منزلة اوله الله تعالى والسلام والتزجير وقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية

السمحة وهو ملة ابراهيم عليه السلام حوت ان بعض العارفين بمعنى قوله صلى الله عليه وسلم
 يسروا ولا تعسروا معناه لا تؤمروا على الله ولا تلو مع على غيره فان في ذلك على الدنيا كفر عسدا
 وفي ذلك على الامانة وقد انعتبتم وفي ذلك على الله وقد نعتبوا والمقصود من هذا ان تعلموا
 اسبقوا الحكمة المذكورة في هذا العلم جميع من هذا الوجه الى ذكره لا غيبته عن سمعهم وانفسهم
 ورؤية حزنهم وفوتهم ولولا ذلك لم يكن لهم حال ولا مقام ولا دفع ذلك منهم زاد انثور كوا
 بلا حكمة والكلام في مقاصدهم فوفقوا على من الحزم عن عناية من الله تعالى بهم واملا
 العمل بالكذب والرعوى فلا تملأ معني فغير علمهم بمقام اين وقع الغلط على مقدره الكوايين وبما
 فاصلم قد سلم وقد فذل البقرة الحاملة العنكية التي اختص بها عبادة الله وبما هذا والولياء
 له فبما اعلمهم من فمقام اليرى وانما الوسيلة الى الغرب من رب العالمين وتشرق من ان تشرقوا
 الى هذا المقام الكريم وتنتكموا في سلك من ازاله الله من الملك العليم يستعلمون هذا منزلة
 انما السبل الى اينما الله بالحقا فان بعضهم عرف ربهم وتولوا في ما عرف ربهم على انفسهم
 على ربهم كما ان ربهم عنه وفيل له انهم عرف الله بجملة ارباب محراب الله وبما الله بجملة
 فاعبرته ولذا انهم اوتوا في نبيهم من الله والى الله عز وجل عزهم فبما الله اذ كفر لهم
 الحماة المتوسل به والمتوسل اليه على وجه لا يتبع كيفية العفول وان تروا في ذلك تباليك ولا تغاير
 بقدره من بعد الله من عناية الحكيم وبما رغبة الراسية اذ لا يمكن التوسل الى موجود وحاض
 فرب فبما ذلك المتكلمين من جود اعتركم وحاض اعلمكم وفربا منكم فبما انكم تلبثون من بعد الله
 تتوسلون به صوابه فبما ذلك في ذلك الاكمل من جود الله في ذلك فبما انكم تلبثون من بعد الله
 في عباد الله الجبار التي يعرفون بالاسفور له بملوه وهو يسكنوا العفرو والنز ويتكفوا الناس في شتمهم
 تراك اذ انكشف له حقيقة امره وانه متمكن من ان يتكلم بدرجة الحلال قبل ان يتكلم بغيره من
 الغيبة والسرور والرحمة والحنور وليس العجيب من السياره حيث تلبثوا الله فوجروا يوسف والفا
 العجيب من رتب تلك المعجزة في حذر الله قال الله تعالى ومن يعمل مثمرا وزرا فلا ينكر الله
 الله غفورا رحما وقد فرقت لكم العتابة عن هذا الامر اعلمكم بعمومته والافعال الكف من نصيحتكم
 عتابة او تحمله اشارته ولكل من سبب فرب الله تعالى بسببته من غم حوز من العبد ولا فو في حق
 تكون معرفتكم له واعتقادكم له احسبوا الارشاد الى انكم تلبثون وكتبتم في ما كتبتم به وحواليكم
 على الله استباناً في حوزكم وكلوكم من غم حوزكم وكنتم في الفوة وتشترون بهذا النكح احوالكم كلفوا
 جارية هذا البحر ان الله ابرز ونبه المؤمن الامن حيث لا يعلم فيهم العناء والتعب والكره والكلب

2



32101 077781274